KONTEKSTUALISASI UKHUWAH ISLAMIYAH PERSPEKTIF NAHDLATUL ULAMA (NU) DAN SALAFI DI PASURUAN

DISERTASI

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Oleh:

SYAIKHUL HADI

NIM: 223307030011

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

PROGRAM DOKTOR STUDI ISLAM

PASCASARJANA UNIVERSITAS ISLAM NEGERI

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ JEMBER

2026

KONTEKSTUALISASI UKHUWAH ISLAMIYAH PERSPEKTIF NAHDLATUL ULAMA (NU) DAN SALAFI DI PASURUAN

DISERTASI

Diajukan kepada
Pascasarjana (S-3) UIN Kiai Haji Achmad Siddiq Jember
Guna Memperoleh Gelar Doktor (Dr)

Oleh:
SYAIKHUL HADI
NIM: 223307030011

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

PROGRAM DOKTOR STUDI ISLAM
PASCASARJANA UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ JEMBER
2026

PERSETUJUAN

Disertasi dengan Judul: **Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan** yang disusun oleh : Syaikhul Hadi, NIM 223307030011, telah disetujui sebagai salah satu persyaratan untuk memperoleh gelar Doktor Studi Islam Pascasarjana Universitas Islam Negeri Kiai Haji Achmad Siddiq Jember

Jember 30 Juni 2026

Promotor

Prof. Dr. H. Aminullah, M.Ag

NIP. 196011161992031001

Co Promotor

Prof. Dr. H. Ubaidillah, M.Ag

NIP.196812261996031001

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

LEMBAR PENGESAHAN

Disertasi dengan Judul: **Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan** yang disusun oleh : Syaikhul Hadi, NIM 223307030011, telah direvisi sesuai saran-saran dewan penguji pada Ujian Terbuka pada 19 Juni 2026 dan diterima sebagai salah satu persyaratan untuk memperoleh gelar Doktor Studi Islam Pascasarjana Universitas Islam Negeri Kiai Haji Achmad Siddiq Jember

Jember, 30 Juni 2026

DEWAN PENGUJI

Ketua Sidang : Prof. Dr. M. Khusna Amal, S.Ag., M.S.i. (.....)

Penguji Utama:. Prof. Dr. H. Mohammad Kurjum, M.Ag. (.....)

Penguji : Prof. Dr. H. Ahidul Asror, M.Ag.. (.....)

Penguji : Prof. Dr. M. Noor Harisuddin,, M.Fil.I (.....)

Penguji : Prof. Dr. H. Mashudi, M.Pd (.....)

Penguji : Dr. H. Imam Bonjol Juhari, S.Ag., M.S.i (.....)

Promotor ; Prof. Dr. H. Aminullah, M.Ag. (.....)

Co-Promotor ; Prof. Dr. H. Ubaidillah, M.Ag (.....)

Mengesahkan
Pascasarjana UIN KHAS Jember
Direktur,

KEMENTERIAN AGAMA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ JEMBER
PASCASARJANA
REPUBLIK INDONESIA

Prof. Dr. H. Mashudi, M.Pd.
NIP. 197202172005011001

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

ABSTRAK

Hadi, Syaikhul, 2026. Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdlatul Ulama **(**NU) dan Salafi di Pasuruan. Disertasi. Program Doktoral Studi Islam Universitas Islam Negeri Kiai Haji Achmad Siddiq Jember. Promotor: Prof. Dr. H. Aminullah, M.Ag. dan co-Promotor: Prof. Dr. H. Ubaidillah, M.Ag.

Kata Kunci: Ukhuwah Islamiyah; NU; Salafi; Pasuruan; Pluralitas Internal Umat; Integrasi Sosial.

Disertasi ini mengkaji kontekstualisasi ukhuwah Islamiyah dalam perspektif komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan sebagai wilayah dengan dinamika pluralitas internal umat Islam yang cukup kompleks. Penelitian ini dilatarbelakangi oleh munculnya berbagai ketegangan sosial-keagamaan akibat perbedaan manhaj, praktik keagamaan, dan orientasi pemikiran antara kedua komunitas. Fokus penelitian diarahkan pada konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah, kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan, serta formulasi pola relasi ukhuwah lintas manhaj sebagai model integrasi sosial masyarakat muslim plural internal di Pasuruan. Penelitian dilakukan di Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan, Masjid Manarul Islam Bangil, dan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat.

Penelitian ini menggunakan pendekatan kualitatif dengan desain studi kasus dan pendekatan fenomenologi sosial Alfred Schutz. Pengumpulan data dilakukan melalui observasi partisipasi pasif, wawancara mendalam semi-terstruktur, dan studi dokumentasi. Analisis data dilakukan secara fenomenologis dengan menelaah makna subjektif dan intersubjektif para aktor sosial, sedangkan interpretasi sosiologis diperkuat melalui perspektif fungsionalisme struktural Talcott Parsons.

Hasil penelitian menunjukkan bahwa komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi sama-sama mendasarkan ukhuwah islamiyah pada Al-Qur'an dan Hadis, tetapi mengembangkannya dalam orientasi epistemologis yang berbeda. Komunitas Nahdlatul Ulama (NU) cenderung membangun ukhuwah secara integratif, moderat, sosial-kultural, dan kontekstual melalui paradigma Aswaja An-Nahdliyah, sedangkan komunitas Salafi membangun ukhuwah secara normatif-teologis dengan penekanan pada kemurnian tauhid dan *ittibā*‘ kepada *salaf al-ṣāliḥ*. Dalam praktik sosial-keagamaan, kedua komunitas menunjukkan proses negosiasi, adaptasi, dan kompromi sosial demi menjaga stabilitas masyarakat muslim Pasuruan. Penelitian ini juga menemukan formulasi *negotiated ukhuwah* sebagai pola relasi ukhuwah lintas manhaj yang berkembang melalui empat tipologi utama, yaitu ukhuwah ideologis-teologis, ukhuwah sosial-pragmatis, ukhuwah kultural, dan ukhuwah integratif-kebangsaan. Dalam pola tersebut, komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) menunjukkan karakter relasional yang cenderung inklusif-reaktif, sedangkan komunitas berlatar Salafi menunjukkan karakter relasional yang cenderung inklusif-selektif dalam mengelola relasi sosial-keagamaan di tengah pluralitas internal umat Islam.

ABSTRACT

Hadi, Syaikhul, 2026. The Contextualization of Islamic Brotherhood (Ukhuwah Islamiyah) from the Perspectives of Nahdlatul Ulama (NU) and Salafi in Pasuruan. Dissertation. Doctoral Program in Islamic Studies, Kiai Haji Achmad Siddiq State Islamic University of Jember. Promoter: Prof. Dr. H. Aminullah, M.Ag. and Co-Promoter: Prof. Dr. H. Ubaidillah, M.Ag.

Keywords: Islamic Brotherhood; Nahdlatul Ulama (NU); Salafi; Pasuruan; Internal Muslim Plurality; Social Integration.

This dissertation examines the contextualization of ukhuwah islamiyah (Islamic brotherhood) from the perspectives of Nahdlatul Ulama (NU) and Salafi religious communities in Pasuruan, a region characterized by a complex dynamic of internal muslim plurality. This study is motivated by the emergence of various socio-religious tensions resulting from differences in manhaj (religious orientation), religious practices, and ideological tendencies between the two communities. The research focuses on the epistemological and theological construction of ukhuwah islamiyah, its contextualization within socio-religious practices, and the formulation of cross-manhaj brotherhood relations as a model of social integration within internally plural muslim society in Pasuruan. The research was conducted at Hidayatullah Mosque in Pasuruan City, Manarul Islam Mosque in Bangil, and Al-Hamidy Al-Islamiyah Foundation in Kalisat.

This study employs a qualitative approach using a case study design and Alfred Schutz's social phenomenology approach. Data were collected through passive participant observation, semi-structured in-depth interviews, and documentation studies. The data were analyzed phenomenologically by examining the subjective and intersubjective meanings of social actors, while sociological interpretation was strengthened through Talcott Parsons' structural functionalism perspective.

The findings reveal that both Nahdlatul Ulama (NU) and Salafi communities ground ukhuwah islamiyah in the Qur'an and Hadith, yet develop it through different epistemological orientations. The NU community tends to construct ukhuwah in an integrative, moderate, socio-cultural, and contextual manner through the paradigm of Aswaja An-Nahdliyah, whereas the Salafi community constructs ukhuwah in a normative-theological framework emphasizing the purity of tawhid and adherence to the salaf al-shalih. In socio-religious practice, both communities demonstrate processes of negotiation, adaptation, and social compromise in maintaining the stability of muslim society in Pasuruan. This study also formulates the concept of negotiated ukhuwah as a pattern of cross-manhaj brotherhood relations that develops through four principal typologies: ideological-theological ukhuwah, socio-pragmatic ukhuwah, cultural ukhuwah, and integrative-national ukhuwah. Within this pattern, the Nahdlatul Ulama (NU) community exhibits a relational character that tends to be reactive-inclusive, while the Salafi community demonstrates a selectively-inclusive relational character in managing socio-religious relations amid the internal plurality of the muslim community.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

الملخص

شيخ الهادي، ٢٠٢٦ م " السياق المعاصر للأخوة الإسلامية من منظور نهضة العلماء والسلفي في باسيوروَان". أطروحة دكتوراه، برنامج الدراسات الإسلامية، جامعة كياهي حاجي أحمد صديق الإسلامية الحكومية جمبير. المشرف: الأستاذ الدكتور الحاج أمين الله، ماجستير في العقيدة. والمشرف المساعد: الأستاذ الدكتور الحاج عبيد الله، ماجستير في العقيدة.

الكلمات المفتاحية: الأخوة الإسلامية؛ نهضة العلماء؛ السلفي؛ باسوروان؛ التعددية الداخلية للأمة الإسلامية؛ الاندماج الاجتماعي.

تبحث هذه الرسالة في سياقية الأخوة الإسلامية من منظور الجماعات الدينية ذات الخلفية النهضوية (نهضة العلماء) والسلفي في باسوروان، بوصفها منطقة تشهد ديناميات معقدة من التعددية الداخلية داخل المجتمع الإسلامي. وتنطلق هذه الدراسة من ظهور توترات اجتماعية ودينية متعددة نتيجة اختلاف المناهج والممارسات الدينية والتوجهات الفكرية بين الجماعتين. وتركّز الدراسة على البناء الإبستمولوجي واللاهوتي للأخوة الإسلامية، وسياقيتها في الممارسات الاجتماعية والدينية، وصياغة أنماط العلاقات الأخوية العابرة للمناهج بوصفها نموذجًا للاندماج الاجتماعي داخل المجتمع الإسلامي التعددي في باسوروان. وقد أُجريت الدراسة في مسجد هداية الله بمدينة باسوروان، ومسجد منار الإسلام في بانغيل، ومؤسسة الحميدي الإسلامية في كاليسات.

اعتمدت الدراسة المنهج الكيفي بتصميم دراسة الحالة، مع استخدام منهج الظاهراتية الاجتماعية لألفريد شوتس. وجُمعت البيانات من خلال الملاحظة بالمشاركة السلبية، والمقابلات المعمقة شبه الموجهة، والدراسة الوثائقية. كما تم تحليل البيانات تحليلًا ظاهراتيًا للكشف عن المعاني الذاتية والبينية لدى الفاعلين الاجتماعيين، مع تعزيز التفسير السوسيولوجي بمنظور الوظيفية البنائية عند تالكوت بارسونز.

وأظهرت نتائج الدراسة أن الجماعتين، النهضوية والسلفي، تنطلقان في مفهوم الأخوة الإسلامية من القرآن الكريم والحديث النبوي، غير أن كلًّا منهما تطوّر هذا المفهوم ضمن توجه إبستمولوجي مختلف. فالجماعة ذات الخلفية النهضوية تميل إلى بناء الأخوة الإسلامية بصورة تكاملية ووسطية واجتماعية-ثقافية وسياقية من خلال النموذج المعرفي أهل السنة والجماعة النهضية، بينما تبني الجماعة السلفي مفهوم الأخوة الإسلامية ضمن إطار معياري-عقدي يركّز على نقاء التوحيد والاتباع للسلف الصالح. وفي الممارسة الاجتماعية والدينية، أظهرت الجماعتان عمليات من التفاوض والتكيّف والتسوية الاجتماعية حفاظًا على استقرار المجتمع الإسلامي في باسوروان. كما توصّلت الدراسة إلى صياغة مفهوم "الأخوة التفاوضية" بوصفه نمطًا للعلاقات الأخوية العابرة للمناهج، يتطوّر عبر أربع أنماط رئيسة: الأخوة الأيديولوجية-العقدية، والأخوة الاجتماعية-البراغماتية، والأخوة الثقافية، والأخوة التكاملية-الوطنية. وفي هذا السياق، تُظهر الجماعة النهضوية نمطًا علائقيًا يميل إلى "الاحتواء التفاعلي"، بينما تُظهر الجماعة السلفي نمطًا علائقيًا يميل إلى "الاحتواء الانتقائي" في إدارة العلاقات الاجتماعية والدينية وسط التعددية الداخلية للمجتمع الإسلامي.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

KATA PENGANTAR

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

Alhamdulillah, Segala puji bagi Allah SWT, yang dengan rahmat dan karunia-Nya, gagasan yang dahulu hanya sebatas rencana kini dapat terwujud menjadi karya ilmiah. Berkat mengingat-Nya, berbagai kesulitan menjadi ringan; dengan menyebut nama-Nya, setiap langkah memperoleh petunjuk. Atas izin dan pertolongan-Nya pula, peneliti dapat menyusun dan menuntaskan disertasi ini yang berjudul "Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan" dengan lancar dan mudah.

Shalawat serta salam semoga senantiasa tercurah kepada Nabi Muhammad SAW, teladan mulia sepanjang masa, beserta keluarga, para sahabat, dan seluruh umatnya hingga hari kiamat. Semoga kerinduan untuk berjumpa dengannya terus bersemi di hati, semoga semangat untuk meneladani ajarannya tak pernah surut, dan semoga kita semua diberikan kesempatan meraih syafaat beliau kelak.

Dalam proses penulisan disertasi ini, peneliti menyadari sepenuhnya bahwa tanpa bantuan dan dukungan dari berbagai pihak, baik moril maupun materiil, tidak mungkin semuanya dapat terlaksana dengan baik. Oleh karena itu, dengan penuh rasa hormat dan rendah hati, peneliti mengucapkan terima kasih yang mendalam kepada semua pihak yang telah memberikan bantuan. Semoga setiap kebaikan dibalas oleh Allah SWT dengan sebaik-baik balasan, *Jazakumullahu Ahsanal Jazaa'*.

Ucapan terima kasih secara khusus peneliti sampaikan kepada:

1. Prof. Dr. H. Hepni, S. Ag, M.M. selaku Rektor Universitas Islam Negeri Kiai Haji Achmad Siddiq Jember yang telah memfasilitasi semua kegiatan akademik.
2. Prof. Dr. H. Mashudi, M.Pd. selaku Direktur Pascasarjana Universitas Islam Negeri Kiai Haji Achmad Siddiq Jember yang telah mendukung kegiatan penelitian disertasi.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

3. Dr. H. Imam Bonjol Juhari, S. Ag., M.Si. selaku Ketua Program Studi Dokroral Studi Islam yang telah memotivasi dan mengingatkan untuk menyelesaikan disertasi ini sesegera mungkin.
4. Prof. Dr. H. Aminullah, M.Ag. selaku Promotor dan Prof. Dr. H. Ubaidillah, M.Ag. selaku co-Promotor, yang telah luar biasa membimbing serta memberikan saran-saran bermanfaat sehingga mempermudah peneliti dalam menyusun disertasi ini.
5. Seluruh Dosen Pascasarjana Universitas Islam Negeri Kiai Haji Achmad Siddiq Jember yang telah memberikan ilmu dan pengalaman kepada peneliti selama menempuh pendidikan di program Doktoral Pascasarjana.
6. Keluarga besar tercinta, orang tua, istri dan anak-anakku yang telah melangitkan doa-doa terbaiknya sehingga peneliti dapat menyelesaikan tugas akhir disertasi dengan lancar.
7. Kepala Kantor Wilayah Kemenag Jawa Timur dan Jajaran Pimpinan serta sahabat-sahabat di lingkungan Kantor Kementerian Agama Kab./ Kota Pasuruan yang turut mensupport kami dalam menyelesaikan disertasi ini.
8. Seluruh teman-teman seperjuangan kelas Studi Islam (SI) A Progam Doktoral Pascasarjana Angkatan 2022.
9. Dan semua pihak yang berjasa baik secara dzohir maupun bathin yang tidak dapat peneliti sebutkan satu persatu.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Peneliti memiliki harapan besar agar seluruh pihak yang telah memberikan ilmu, bimbingan, serta motivasi senantiasa mendapatkan limpahan rahmat dan kebaikan yang tiada henti dari Allah SWT. Semoga segala bantuan dan dukungan yang telah diberikan menjadi amal ibadah yang diterima di sisi-Nya serta menjadi ladang pahala yang terus mengalir dan dilipatgandakan hingga akhir zaman.

Peneliti juga menyadari sepenuhnya bahwa disertasi ini masih jauh dari kata sempurna. Oleh karena itu, peneliti sangat terbuka dan mengharapkan adanya kritik maupun saran konstruktif dari para pembaca demi penyempurnaan karya di masa mendatang.

Akhirnya, peneliti berharap semoga disertasi ini dapat memberikan manfaat—secara khusus bagi peneliti sendiri dan secara umum bagi siapa pun yang membaca dan membutuhkannya. Terima kasih atas segala perhatian dan apresiasi yang diberikan.

Jember, 30 Juni 2026

Syaikhul Hadi

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

DAFTAR ISI

HALAMAN JUDUL ..... **i**

HALAMAN PERSETUJUAN ..... **ii**

HALAMAN PENGESAHAN ..... **iii**

ABSTRAK ..... **iv**

KATA PENGANTAR ..... **viii**

DAFTAR ISI ..... **xi**

DAFTAR TABEL ..... **xv**

DAFTAR GAMBAR ..... **xvi**

PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB – LATIN ..... **xvi**

BAB I PENDAHULUAN **1**

A. Konteks Penelitian 1

B. Fokus Penelitian 13

C. Tujuan Penelitian 13

D. Manfaat Penelitian 14

E. Definisi Istilah 15

F. Sistematika Penulisan 18

BAB II KAJIAN PUSTAKA **24**

A. Penelitian Terdahulu 24

B. Kajian Teori 31

1. Aswaja dalam Pandangan NU dan Salafi di Pasuruan 32

a. Aswaja dalam Tradisi Habaib dan Pesantren Arab di Pasuruan 32

b. Aswaja An-Nahdliyah di Lingkungan NU Pasuruan 34

c. Kehadiran kelompok Syiah dan dinamika Aswaja di Pasuruan 35

d. Aswaja dalam Pandangan Salafi Pasuruan 36

e. Realitas Sosial Aswaja di Pasuruan 38

2. Salaf, Salafi, dan Salafiyah dalam Perspektif Manhaj Pemikiran dan Tradisi Keilmuan Islam 39

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

3. Kajian Teori tentang Sejarah, Doktrin, dan Dinamika Gerakan Salafi 46
a. Genealogi Historis Salafi 46
b. Salafi sebagai Manhaj al-Fikr 50
c. Doktrin Utama Salafi 52
d. Fragmentasi Gerakan Salafi 56
e. Perkembangan Salafi di Indonesia 57
f. Analisis Historis-Kritis terhadap Salafisme 62
4. Konsep Dasar Ukhuwah Islamiyah 64
a. Pengertian Ukhuwah dan Ukhuwah Islamiyah 64
b. Landasan Normatif Ukhuwah Islamiyah 66
c. Konsep Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif Ulama dan Cendekiawan Muslim 69
d. Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif Tafsir Al-Qurthubi ... 80
e. Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif Tafsir Ibnu Katsir 89
5. Fungsionalisme Struktural Talcott Parsons 93
6. Teori Konflik 97
C. Kerangka Konseptual 103
BAB III METODE PENELITIAN 104
A. Pendekatan dan Jenis Penelitian 104
B. Lokasi Penelitian 105
C. Kehadiran Peneliti 106
D. Subjek Penelitian 106
E. Teknik Pengumpulan Data 107
F. Teknik Analisis Data 114
G. Keabsahan Data 115
H. Tahapan-Tahapan Penelitian 117
BAB IV PAPARAN DATA DAN ANALISIS DATA 120
A. Konstruksi Epistemologis dan Teologis Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif Komunitas Keagamaan Berlatar NU dan Salafi di Pasuruan 120

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

B. Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah dalam Praktik Sosial-Keagamaan dan Relasi Sosial NU–Salafi di Pasuruan..... 129
1. Konflik dan Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah di Masjid Manarul Islam Bangil 129
2. Konflik dan Perebutan Otoritas di Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan..... 134
3. Konflik Ideologi, Stigmatisasi, dan Politik Lokal di Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat..... 138
C. Formulasi Pola Relasi Ukhuwah Lintas Manhaj sebagai Model Integrasi Sosial Masyarakat Muslim Plural Internal di Pasuruan .. 141
1. Tipologi Ukhuwah Ideologis-Teologis 142
2. Tipologi Ukhuwah Sosial-Pragmatis 144
3. Tipologi Ukhuwah Kultural 146
4. Tipologi Ukhuwah Integratif-Kebangsaan..... 148

BAB V PEMBAHASAN 151

A. Konstruksi Epistemologis dan Teologis Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif Komunitas Keagamaan Berlatar NU dan Salafi di Pasuruan..... 151
B. Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah dalam Praktik Sosial-Keagamaan dan Relasi Sosial NU–Salafi di Pasuruan 163
1. Konflik Masjid Manarul Islam Bangil dan Negosiasi Ukhuwah Kebangsaan..... 165
2. Konflik Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan dan Perebutan Otoritas Sosial-Keagamaan 168
3. Konflik Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat dan Politisasi Identitas Keagamaan 171
4. Rekonstruksi Ukhuwah Islamiyah dalam Relasi NU–Salafi di Pasuruan..... 176

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

C. Analisis dan Formulasi Tipologi Relasi Ukhuwah Lintas Manhaj dalam Integrasi Sosial Masyarakat Muslim Plural Internal di Pasuruan 177
1. Tipologi Ukhuwah Ideologis-Teologis 179
2. Tipologi Ukhuwah Sosial-Pragmatis 181
3. Tipologi Ukhuwah Kultural 182
4. Tipologi Ukhuwah Integratif-Kebangsaan..... 183
5. Formulasi Temuan Besar Penelitian 185

BAB VI PENUTUP 192
A. Kesimpulan 192
B. Keterbatasan Penelitian..... 195
C. Implikasi Temuan Penelitian..... 196
D. Rekomendasi dan Saran 197
DAFTAR PUSTAKA..... 198
LAMPIRAN-LAMPIRAN 206

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

DAFTAR GAMBAR

No. Uraian **Hal.**

Gambar 2.1. Kerangka Konseptual 96

Gambar 5.1. Visualisasi Temuan Penelitian 181

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB – LATIN

A. Konsonan Tunggal

Aksara Arab		Aksara Latin	
Simbol	Nama (Bunyi)	Simbol	Nama (Bunyi)
ا	*Alif*	Tidak dilambangkan	Tidak dilambangkan
ب	*Ba*	B	Be
ت	*Ta*	T	Te
ث	*Sa*	Ṡ	Es dengan titik di atas
ج	*Ja*	J	Je
ح	*Ha*	Ḥ	Ha dengan titik di bawah
خ	*Kha*	Kh	Ka dan Ha
د	*Dal*	D	De
ذ	*Zal*	Ż	Zet dengan titik di atas
ر	*Ra*	R	Er
ز	*Zai*	Z	Zet
س	*Sin*	S	Es
ش	*Syin*	Sy	Es dan Ye
ص	*Sad*	Ṣ	Es dengan titik di bawah
ض	*Dad*	Ḍ	De dengan titik di bawah
ط	*Ta*	Ṭ	Te dengan titik di bawah
ظ	*Za*	Ẓ	Zet dengan titik di bawah
ع	*'Ain*	‘	Apostrof terbalik
غ	*Ga*	G	Ge
ف	*Fa*	F	Ef
ق	*Qaf*	Q	Qi
ك	*Kaf*	K	Ka
ل	*Lam*	L	El
م	*Mim*	M	Em
ن	*Nun*	N	En
و	*Waw*	W	We
ه	*Ha*	H	Ha
ء	*Hamzah*	’	Apostrof
ي	*Ya*	Y	Ye

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

B. Vocal

Aksara Arab		Aksara Latin	
Simbol	Nama (Bunyi)	Simbol	Nama (Bunyi)
أَ	*Fathah*	A	a
إِ	*Kasrah*	I	i
أُ	*Dhammah*	U	u

Aksara Arab		Aksara Latin	
Simbol	Nama (Bunyi)	Simbol	Nama (Bunyi)
يَ	*Fathah dan Ya*	Ai	a dan i
وَ	*Kasrah dan Waw*	au	a dan u

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

BAB I

PENDAHULUAN

A. Konteks Penelitian

Islam sebagai ajaran normatif tidak pernah hadir dalam ruang hampa sosial. Ia selalu berinteraksi dengan realitas budaya, sejarah, dan struktur sosial tempat ia dipraktikkan. Hal ini sejalan dengan pandangan Norbert Lohfink dan Richard Kugelman[1] yang menegaskan bahwa teologi tidak hanya merupakan sistem doktrinal keimanan, tetapi juga fenomena budaya dan sosiologis. Teologi diproduksi, dipahami, dan dijalankan dalam konteks sosial tertentu, sehingga perjumpaan antara ajaran normatif dan realitas budaya sering kali melahirkan ketegangan, bahkan *culture shock*. Perspektif ini menunjukkan bahwa perbedaan pemahaman dan praktik keagamaan tidak semata-mata bersumber dari teks suci, melainkan juga dari konteks sosial-budaya yang melingkupinya.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dalam konteks Indonesia, relasi antara ajaran normatif Islam dan realitas sosial menjadi semakin kompleks seiring dengan meningkatnya fragmentasi internal umat Islam berbasis ideologi dan manhaj. Menteri Agama RI, Nasaruddin Umar, menegaskan bahwa tantangan keumatan masa kini terletak pada kesenjangan antara nilai-nilai ideal agama dan praktik sosial masyarakat modern[2]. Oleh karena itu, negara—melalui

[1] Norbert Lohfink and Richard Kugelman, *Culture Shock and Theology: A Discussion of Theology as a Cultural and a Sociological Phenomenon Based on the Example of a Deuteronomic Law* (SAGE Publications Ltd., 1977), https://doi.org/doi: 10.1177/014610797700700104.
[2] Nasaruddin Umar, "Kegiatan Bertajuk 'Mempersiapkan Umat Masa Depan' Pada Rakernas

Kementerian Agama—dituntut berperan sebagai mediator yang menjaga keseimbangan antara kebebasan beragama dan stabilitas sosial. Pernyataan ini mengindikasikan bahwa persoalan keagamaan dewasa ini tidak lagi bersifat teologis semata, tetapi telah menjadi isu sosial yang menuntut pendekatan kontekstual dan dialogis.

Sejarah Islam di Indonesia sendiri memperlihatkan dinamika panjang dalam proses kontekstualisasi ajaran Islam. Nahdlatul Ulama (NU), sejak berdirinya pada tahun 1926, mengembangkan corak Islam Ahlussunnah wal Jamaah yang moderat, toleran, dan akomodatif terhadap budaya lokal[3]. Praktik-praktik keagamaan seperti tahlilan, yasinan, dan peringatan hari besar Islam dipahami Nahdlatul Ulama (NU) sebagai bagian dari ekspresi kultural Islam yang tidak bertentangan dengan prinsip akidah[4]. Di sisi lain, berkembangnya gerakan Salafi di Indonesia membawa orientasi pemurnian ajaran Islam yang menekankan kembali praktik keagamaan pada model generasi *salaf al-shalih* dan cenderung menolak tradisi lokal yang dianggap tidak memiliki dasar syar'i[5].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Perbedaan pendekatan kultural dan teologis antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi tersebut kerap memunculkan ketegangan dalam kehidupan

Kemenag RI," Kemenag, 2025, https://dki.kemenag.go.id/berita/rakernas-kemenag-tahun-2025-mempersiapkan-umat-masa-depan-9ll9i. Diakses pada 10 Desember 2025

[3] KH. Hasyim Asy'ari, *Kitab Risalah Ahlussunnah Wal Jamaah* (Jombang: Maktabah Ahlussunnah, 2010). 20.

[4] Martin Van Bruinessen, *NU: Tradisi, Relasi-Relasi Kuasa, Pencarian Wacana Baru* (Yogyakarta: LKiS, 1994). 74-76.

[5] Noorhaidi Hasan, "The Salafi Movement in Indonesia: Transnational Dynamics and Local Development," *Comparative Studies of South Asia, Africa and the Middle East* 27, no. 1 (2007): 83–94, Project MUSE muse.jhu.edu/article/215898.

sosial masyarakat. Di berbagai daerah, termasuk Pasuruan, perbedaan ini tidak hanya berhenti pada perdebatan wacana keagamaan, tetapi menjelma menjadi konflik sosial-keagamaan, terutama ketika menyentuh ruang publik seperti masjid, lembaga pendidikan, dan aktivitas dakwah. Konflik tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah Islamiyah sebagai konsep normatif persaudaraan sesama muslim tidak selalu terwujud secara ideal dalam praktik sosial, melainkan harus berhadapan dengan kepentingan, otoritas keagamaan, dan konstruksi ideologis masing-masing kelompok.

Situasi ini menjadi semakin problematik ketika dikaitkan dengan kondisi sosial yang lebih luas, seperti meningkatnya dekadensi moral, eksklusivisme, dan melemahnya sikap toleransi, terutama di kalangan generasi muda[6]. Pasca reformasi 1998, terbukanya ruang kebebasan politik dan keagamaan juga diiringi dengan tumbuhnya kelompok-kelompok keagamaan yang berwatak eksklusif dan, dalam beberapa kasus, radikal[7]. Hal ini menunjukkan bahwa pendidikan dan dakwah Islam belum sepenuhnya berhasil menjalankan fungsi transformasi nilai ukhuwah, moderasi, dan tanggung jawab sosial secara efektif.

Secara yuridis, Indonesia memberikan kebebasan beragama bagi warganya, untuk memeluk dan melaksanakan peribadatan sesuai dengan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[6] Hepni Zain, "Pengembangan Pendidikan Islam Multikultural Berbasis Manajemen Sumber Daya Manusia," *Tadrîs* 8, no. 1 (2013): 123.
[7] M. Khusna Amal, "Anti-Shia Mass Mobilization in Indonesia's Democracy: Godly Alliance, Militant Groups and the Politics of Exclusion," *Indonesian Journal of Islam and Muslim Societies* 10, no. 1 (2020): 25–48, https://doi.org/10.18326/ijims.v10i1.25-48.

kepercayaannya masing-masing, sebagaimana diatur dalam Pasal 29 UUD 1945[8]:

> (1) Negara berdasarkan atas Ketuhanan Yang Maha Esa. (2) Negara menjamin kemerdekaan tiap-tiap penduduk untuk memeluk agamanya masing-masing dan untuk beribadat menurut agamanya dan kepercayaannya itu.

Selain itu, UU No. 1/PNPS/1965 tentang Pencegahan Penyalahgunaan dan/atau Penodaan Agama juga mengatur tentang perlindungan terhadap agama dan kepercayaan yang diakui di Indonesia[9]. Namun, penerapan hukum ini sering kali menjadi tantangan dalam konteks konflik antar kelompok Islam dikarenakan perbedaan interpretasi agama yang sering kali menimbulkan konflik, baik di Pasuruan maupun di daerah lain di Indonesia.

Sayangnya, kondisi ini semakin diperburuk oleh situasi pasca reformasi 1998 yang membuka peluang tumbuhnya kelompok-kelompok radikal, sehingga kekerasan berlatar belakang agama justru menunjukkan kecenderungan meningkat dari tahun ke tahun[10]. Dengan klaim dasar aliran yang sama, yaitu berhaluan Ahlussunah wal Jama'ah dan memiliki keyakinan untuk menjaga ukhuwah islamiyah, faktanya dalam beberapa dekade terakhir konflik antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi masih kerap terjadi. Perbedaan pendekatan kultural sering kali menjadi sumber gesekan di berbagai wilayah Indonesia. Sebagai contoh, di Yogyakarta pada

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[8] "UUD 1945" (n.d.).
[9] Indonesia, "UU No. 1/PNPS/1965 Tentang Pencegahan Penyalahgunaan Dan/Atau Penodaan Agama" (1965), https://bphn.go.id/data/documents/65pnp001.pdf.
[10] Amal, "Anti-Shia Mass Mobilization in Indonesia's Democracy: Godly Alliance, Militant Groups and the Politics of Exclusion."

tahun 2016 pernah terjadi insiden yang melibatkan bentrokan fisik antara kelompok Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Konflik ini bermula dari perbedaan pandangan terkait praktik tahlilan dan yasinan yang oleh kelompok Salafi dianggap tidak sejalan dengan ajaran Islam murni[11].

Islam masuk ke Pasuruan sekitar tahun 1546 pada masa Kerajaan Demak, namun perkembangannya tidak langsung pesat dan memerlukan proses yang panjang. Penyebaran Islam dilakukan melalui berbagai cara, termasuk dakwah lisan, tindakan nyata, kesenian rakyat seperti wayang, dan adu kesaktian[12]. Pada abad ke-18, Islam di Pasuruan sudah meluas baik di kalangan masyarakat maupun penguasa, dengan sejumlah kiai dan habib yang memiliki keahlian ilmu agama, seperti Kiai Abu Dzarrin[13] yang berperan dalam jaringan intelektual ulama pesantren. Pada akhir abad ke-19 hingga awal abad ke-20, pesantren mulai tumbuh subur di Pasuruan, menjadikannya terkenal sebagai kota santri dengan sekitar 350 pondok pesantren[14]. Beberapa pesantren kuno, seperti Sidogiri, Raudlatul Aqoidi

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[11] Kompas, "Bentrok NU Dan Salafi Di Yogyakarta," Kompas.com, 2016, https://www.kompas.com Diakses pada 10 Januari 2025.
[12] BPSDD Kabupaten Pasuruan and LPM UM, *Babad Pasoeroean: Sebuah Dokumentasi Kesejarahan Kabupaten Pasuruan* (Pasuruan: The HQ Center, 2007). 83.
[13] Kiai Abu Dzarrin diperkirakan hidup pada masa Pasuruan diperintah oleh Raden Tumenggung Ario Notokoesoemo dengan gelar Raden Tumenggung IV yang dikenal dengan Mbah Surgi (1833-1887). Kiai Abu Dzarrin adalah guru ilmu tata bahasa Arabnya Syaichona Cholil Bangkalan. Lihat: Mokh. Syaiful Bakhri, *Permata Tauladan* (Pasuruan: Cipta Pemerintah Kota Pasuruan, 2010). 37.
[14] Dinas Komunikasi dan Informatika Kabupaten Pasuruan, "Jumlah Pesantren Di Pasuruan," satudata.pasuruankab.go.id, 2025, https://satudata.pasuruankab.go.id/capaian/eyJpdiI6IlBhaXVZLzVLekEvV003bEhTNVVwK0E9PSIsInZhbHVlIjoiN0hRWXdRZXV3U3FxLzROdkNYd2twdz09IiwibWFjIjoiMWYyZDhmMzUwZjZlN2YyNmI1ZjQ0MWM1YzBlNTFiMmU3ZWZmNDA1ZGJhMWUzNjViNmQwODI2OTEwYTlhYzJiZSIsInRhZyI6IiJ9. Diakses pada 10 Januari 2025.

Canga'an Bangil, Salafiyah Kebonsari, dan Keboncandi, didirikan sekitar tahun 1718 dan dikenal sebagai pesantren bercorak *Salafiyah*[15].

Selanjutnya dalam beberapa dekade, pesantren di Pasuruan tidak hanya bercorak pesantren *salafiyah* tapi berkembang menjadi pesantren bercorak *khalaf* dan modern, diantaranya seperti Darul Lughah Wa Dakwah Raci Bangil, Pesantren Ngalah Darut Taqwa Sengon Agung Purwosari, pesantren Samsul Arifin Kejayan Pasuruan, dan masih banyak lagi lainnya. Pesantren-pesantren tersebut berafiliasi kepada paham Ahlusunah wal Jamaah dan organisasi Nahdlatul Ulama (NU) yang berkarakteristik fikih Syafi'iyah, akidah tauhid Asy'ariyah dan Maturidiyah, yang dalam contoh kegiatan ibadah puasa Ramadhan shalat tarawihnya memakai model 20 rakaat plus 3 rakaat witir, membaca qunut pada salat subuh, tahlil rutin setiap malam jumat, melakukan perayaan Maulid Nabi Muhammad, isra' mi'raj dan istighasah.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Pesantren di Pasuruan selain berafiliasi kepada paham Ahlusunah wal Jamaah dan organisasi Nahdlatul Ulama (NU) - sebagai organisasi Islam terbesar di Indonesia memegang peran penting dalam mempertahankan ajaran Ahlussunnah wal Jamaah yang moderat dan mengakomodasi kearifan lokal[16] -, juga ada dua pesantren yang mengeklaim berpaham Ahlusunah wal Jamaah Salafi[17]. Pertama, Pondok pesantren Persis yang

[15] Pesantren Salafiyah adalah Pesantren yang menekankan metode pembelajaran agama tradisional, mencakup berbagai disiplin ilmu seperti Al-Qur'an, hadis, fikih, dan bahasa Arab, tanpa merujuk pada aliran teologi atau mazhab tertentu.
[16] Asy'ari, *Kitab Risalah Ahlussunnah Wal Jamaah*. 20.
[17] Istilah Salafi lebih disukai oleh kalangan Wahabi karena lebih marketebel untuk gerakan dakwah

didirikan oleh A. Hasan di Bangil pada tahun 1942[18]. Kedua, Pesantren As-Sunnah di Bugul Lor Kota Pasuruan yang didirikan oleh Muhammad Ali pada tahun 2000[19]. Di Pasuruan juga ada Pesantren berpaham Syiah yakni pesantren YAPI di Bangil yang didirikan oleh Husein Abu Bakar al-Habsyi pada tahun 1976[20]. Terakhir pada tahun 2015 Muhammadiyah Pasuruan mendirikan pesantren juga yang diberi nama pesantren S-PEAM (Sekolah Pesantren Entrepreneur al-Maun Muhammadiyah)[21]. Dari pesantren yang berpaham Ahlusunah wal Jamaah, baik yang Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi, Syi'ah, dan Muhammadiyah yang berada di Pasuruan tersebut, yang paling berseteru dalam masing-masing dakwahnya untuk saling menjatuhkan dan menyalahkan adalah sebagian besar pesantren Nahdlatul Ulama (NU) dan pesantren Salafi, khususnya pesantren As-Sunnah Salafi kota Pasuruan.

Sepanjang beberapa tahun terakhir, Kabupaten Pasuruan menjadi salah satu wilayah yang cukup sering diwarnai ketegangan antara kelompok Salafi—termasuk pihak-pihak yang diduga terafiliasi dengan Hizbut Tahrir Indonesia (HTI)—dan masyarakat berbasis Nahdlatul Ulama (NU) beserta

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

mereka dalam mengajak umat lebih ke pemahaman Salaf. Lihat: Zulkarnain Haron and Nordin Hussin, "Islam Di Malaysia: Penilaian Semula Fahaman Salafi Jihadi Dan Interpretasi Jihad Oleh Al Jama'ah Al Islamiyah," *GEOGRAFIA: Malaysian Journal of Society and Space* 9, no. 1 (2013): 126–37, https://ejournal.ukm.my/gmjss/article/view/17997.

[18] Tiar Anwar Bachtiar, *Sejarah Pesantren Persis 1936-1983* (Jakarta: Pembela Islam Media, 2012). 46.

[19] Muhammad Ali, (Pendiri dan pengasuh pesantren As-Sunnah Salafi Pasuruan) , Wawancara, Pasuruan, 10 Desember 2024.

[20] Sumber: https://id.wikipedia.org/Wiki/YAPI_Bangil, Diakses pada 9 Desember 2024.

[21] Ahmad Baidhowi (Pendiri pesantren S-Peam, Pasuruan) , Wawancara, Pasuruan, 9 Desember 2024.

badan otonomnya seperti GP Ansor dan Banser. Serangkaian peristiwa, mulai dari penolakan terhadap penceramah Felix Siauw di Bangil pada tahun 2017[22], konflik antara Banser dan eks-HTI di Kecamatan Rembang pada tahun 2020[23], hingga pembubaran pengajian yang diduga menyebarkan paham khilafah di Purwosari pada tahun 2023[24], menunjukkan dinamika sosial-keagamaan yang cukup kompleks. Dalam berbagai kasus tersebut, Nahdlatul Ulama (NU) tampil sebagai representasi Islam tradisional yang menempatkan nilai-nilai kebangsaan, moderasi, dan kearifan lokal sebagai prinsip utama, sementara kelompok yang terasosiasi dengan Salafi atau HTI cenderung membawa semangat purifikasi ajaran Islam yang dipandang bertentangan dengan prinsip NKRI dan Pancasila. Ketegangan ini memperlihatkan bagaimana perbedaan orientasi keagamaan dapat menjelma menjadi konflik sosial yang mengancam keharmonisan antar umat Islam di tingkat lokal.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Dalam konteks yang lebih spesifik, konflik antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Kota Pasuruan pada tahun 2018, juga memperlihatkan dimensi lain dari keretakan ukhuwah islamiyah. Ketegangan tersebut

---

[22] Sumber: https://duta.co/felix-sulit-berkelit-ini-penjelasan-tuntas-soal-keributan-bangil#:~:text=PASURUAN%20%7Cduta.co%20%E2%80%93%20Pengajian%20akbar%20bertema%20Antara,demo%20massa%20Badan%20Otonom%20(Banom)%20PCNU%20Bangil. Diakses pada 10 Desember 2024.

[23] Sumber: https://www.jpnn.com/news/kronologi-banser-di-rembang-meradang-gara-gara-dedengkot-hti. Diakses pada 10 Desember 2024.

[24] Sumber: https://www.detik.com/jatim/berita/d-6783877/pengajian-khilafah-di-pasuruan-dibubarkan-warga#:~:text=Pengajian%20di%20Desa%20Sumbersuko%2C%20Purwosari%2C%20Kabupaten%20Pasuruan%2C%20dibubarkan%20warga%2C%20Selasa%20(21/6/2023)%20malam. Diakses pada 10 Desember 2024.

berawal dari perbedaan pandangan mengenai perayaan Maulid Nabi, yang oleh kelompok Salafi dianggap sebagai bid'ah, namun bagi warga Nahdlatul Ulama (NU) merupakan ekspresi cinta kepada Rasulullah[25]. Konflik semakin memanas ketika muncul persoalan penguasaan hak nadzir atas masjid wakaf Hidayatullah, yang melibatkan PCNU Kota Pasuruan dan kelompok Salafi. Penguasaan sepihak yang dilakukan oleh pihak Salafi dengan menggunakan legalitas wakaf baru tanpa dasar hukum yang sah memicu gugatan ke ranah hukum, dan akhirnya Badan Wakaf Indonesia (BWI) memutuskan bahwa hak wakaf tersebut dimenangkan oleh PCNU. Kasus ini menunjukkan bahwa perbedaan teologis dan praktik keagamaan yang tidak dikelola secara dialogis dapat merembet pada konflik sosial, bahkan hukum, yang pada akhirnya merenggangkan tali ukhuwah islamiyah di antara sesama umat Islam di Pasuruan[26].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Sekalipun ada hadits Nabi SAW:

"الْمُسْلِمُ أَخُوْ الْمُسْلِمِ، لاَ يَظلِمُهُ، وَلاَ يَخْذُلُهُ، وَلاَ يَكْذِبُهُ وَلايَحْقِرُهُ"

> Artinya: "Seorang muslim adalah saudara bagi muslim yang lain, sehingga dia tidak boleh menzhaliminya, menghinanya, mendustakannya dan merendahkannya"[27].

---

[25] Anonim, "Ketegangan NU Dan Salafi Di Pasuruan," Tempo.co., accessed June 5, 2024, https://www.tempo.co.

[26] Penulis, "NU Beri Bantuan Hukum Konflik Masjid Hidayatullah," https://www.nupasuruan.or.id/, 2019, https://www.nupasuruan.or.id/2019/05/11/lpbh-nu-kab-pasuruan-beri-bantuan-hukum-konflik-masjid-hidayatullah/.

[27] Abu Abdillah Said bin Ibrahim, *Penjelasan Lengkap Hadits Arbain Imam An-Nawawi : Penjabaran Hukum-Hukum Islam Dalam Kitab Hadits Karya Imam An-Nawawi (Penerjemah, Abu Zaid Ar-Royani)*, ed. Tim Editor Al-Wafi (Sukoharjo: Al-Wafi, 2018).

Tapi dalam konteks antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, meskipun sesama kelompok Islam, tetapi justru sering terjadi konflik antara keduanya dikarenakan memiliki perbedaan dalam interpretasi dan praktik ajaran Islam. Dalam realitas kehidupan umat Islam, ukhuwah islamiyah sering dipahami sebagai prinsip normatif yang menuntut persaudaraan, solidaritas, dan saling menghormati antar sesama muslim. Namun dalam praktik sosial-keagamaan, ukhuwah tidak selalu terwujud secara ideal. Di berbagai konteks lokal, termasuk Pasuruan, relasi antar komunitas muslim justru diwarnai oleh ketegangan dan konflik, terutama ketika perbedaan interpretasi ajaran Islam, praktik ibadah, dan otoritas keagamaan bertemu dalam ruang sosial yang sama. Kondisi ini menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah tidak berdiri sebagai konsep tunggal yang bebas dari konteks, melainkan selalu berkelindan dengan realitas sosial, kultural, dan ideologis.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Dalam konteks relasi antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, perbedaan cara memahami dan mempraktikkan ajaran Islam berimplikasi langsung pada pemaknaan ukhuwah islamiyah. Ukhuwah tidak hanya dipahami sebagai persaudaraan teologis, tetapi juga dikaitkan dengan batas-batas sosial tertentu dalam kehidupan bermasyarakat. Perbedaan pendekatan terhadap tradisi keagamaan, praktik ibadah, serta relasi agama dengan ruang publik dan kebangsaan kerap memunculkan friksi sosial. Pada titik ini, ukhuwah islamiyah tidak lagi hadir sebagai konsep ideal yang *taken for granted*, melainkan menjadi nilai yang terus dinegosiasikan dalam interaksi sosial sehari-hari.

Fenomena konflik dan ketegangan antar sesama komunitas muslim tersebut telah menarik perhatian sejumlah peneliti sebelumnya. Beberapa penelitian yang dilakukan oleh Dewi Masitah[28], Makhfud Syawaludin[29], Abdullah[30], Muhammad Chirzin[31], dan Hamidah[32], telah membahas ukhuwah Islamiyah dalam kaitannya dengan harmoni sosial, kemanusiaan, dan nilai-nilai ideal persaudaraan dalam Islam. Namun, sebagian besar kajian tersebut masih berfokus pada dimensi normatif-konseptual ukhuwah, dan belum secara memadai mengkaji bagaimana ukhuwah islamiyah dikontekstualisasikan dalam relasi sosial-keagamaan yang konkret, khususnya dalam interaksi antar komunitas muslim yang memiliki perbedaan manhaj dan pengalaman konflik di tingkat lokal.

Selain itu, masih terbatas penelitian yang secara khusus menggali perspektif dan pengalaman komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi dalam memaknai serta mempraktikkan ukhuwah islamiyah di tengah dinamika sosial masyarakat, padahal dalam konteks lokal seperti Pasuruan, kedua komunitas ini memiliki peran sosial-keagamaan yang signifikan dan terlibat langsung dalam pembentukan pola relasi sosial umat Islam.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[28] Dewi Masitah, "Islam Hibrid: Studi Konflik Ahlussunnah Wal Jamaah Antara NU Dan Salafi Di Pasuruan," *Al Qodiri: Jurnal Pendidikan, Sosialdan Keagamaan* 18, no. 3 (2021): 818–35.
[29] Makhfud Syawaludin, "MULTICULTURAL UKHUWAH CONCEPT: The Study of Various Signification on Ukhuwah Perspective of Islamic Elite Religion in Pasuruan District," *Jurnal Ilmiah Islam Futura* 20, no. 1 (2020): 69–85.
[30] Abdullah, "Mengurai Akar Konflik Internal Sunni Dan Syiah Di Bangil," *Jurnal Internasional Konferensi UNAIR*, 2017, 1–13, https://repository.unair.ac.id/68168/3/JURNAL INTERNATIONAL KONFERENSI UNAIR.pdf.
[31] Muhammad Chirzin, "Ukhuwah Dan Kerukunan Dalam Perspektif Islam," *Aplikasi Ilmu-Ilmu Agama* 1, no. 3 (2007): 1–13.
[32] Hamidah, "Al-Ukhuwah Al-Ijtima'iyah Wa Al-Insaniyah: Kajian Terhadap Pluralisme Agama Dan Kerjasama Kemanusiaan," *Intizar* 21, no. 2 (2015): 321–41.

Perbedaan cara pandang terhadap ukhuwah di satu sisi berpotensi memperkaya praktik keberagamaan, namun di sisi lain dapat berkembang menjadi sumber ketegangan dan konflik apabila tidak dikelola secara proporsional. Oleh karena itu, penelitian ini penting untuk menghadirkan pemahaman yang lebih kontekstual mengenai ukhuwah islamiyah, sekaligus menghindari reduksi maknanya menjadi solidaritas sempit berbasis fanatisme kelompok (*ukhuwah ashābiyah*), dengan mengkaji bagaimana konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah dalam perspektif komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, bagaimana kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, terutama dalam pengelolaan perbedaan manhaj dan pemeliharaan integrasi sosial umat dan Bagaimana formulasi pola relasi ukhuwah lintas manhaj sebagai model integrasi sosial masyarakat muslim plural internal di Pasuruan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dengan demikian, penelitian ini diharapkan dapat memberikan kontribusi akademik dalam pengembangan kajian ukhuwah islamiyah sebagai fenomena sosial-keagamaan yang dinamis dan kontekstual. Selain itu, temuan penelitian ini diharapkan dapat menjadi rujukan bagi penguatan dialog intra umat Islam dan perumusan strategi pengelolaan keragaman internal umat Islam yang lebih konstruktif, baik pada level lokal maupun nasional.

B. Fokus Penelitian

Berdasarkan konteks penelitian yang telah dijelaskan, maka fokus penelitian ini adalah:

1. Bagaimana konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah dalam perspektif komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan?
2. Bagaimana kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, terutama dalam pengelolaan perbedaan manhaj dan pemeliharaan integrasi sosial umat?
3. Bagaimana formulasi pola relasi ukhuwah lintas manhaj sebagai model integrasi sosial masyarakat muslim plural internal di Pasuruan?

C. Tujuan Penelitian

Sebagaimana fokus penelitian, maka penelitian ini bertujuan untuk:

1. Menganalisis konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah dalam perspektif komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan.
2. Mengkaji kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, terutama dalam pengelolaan perbedaan manhaj dan pemeliharaan integrasi sosial umat.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

3. Merumuskan formulasi pola relasi ukhuwah lintas manhaj sebagai model integrasi sosial masyarakat Muslim plural internal di Pasuruan.

D. Manfaat Penelitian

Penelitian ini diharapkan dapat memberikan kontribusi secara keilmuan dalam bentuk:

1. Secara Teoretis
   a. Pengayaan khazanah kajian ilmu sosial-keagamaan, khususnya mengenai konsep ukhuwah islamiyah dalam keragaman mazhab dan kelompok dalam Islam.
   b. Sumbangan teori bagi pengembangan studi tentang hubungan intra-agama, dengan menjelaskan bagaimana perbedaan penafsiran dan pendekatan budaya memengaruhi dinamika hubungan sosial antar kelompok Islam di tingkat lokal.
   c. Landasan konseptual bagi penelitian-penelitian sejenis di masa depan, terutama yang mengkaji relasi sosial antar mazhab atau antar kelompok keagamaan di Indonesia.

2. Secara Praktis
   a. Memberikan rekomendasi bagi tokoh agama, pimpinan organisasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, serta masyarakat luas di Pasuruan dalam membangun dialog dan kerja sama yang

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KH ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

lebih harmonis antar kelompok umat Islam.

b. Menjadi rujukan bagi pemerintah daerah, instansi terkait, dan lembaga keagamaan dalam merumuskan kebijakan atau program pembinaan kehidupan beragama yang inklusif, toleran, dan berorientasi pada penguatan ukhuwah islamiyah.

c. Mendorong masyarakat Pasuruan agar lebih memahami potensi perbedaan dan kesamaan dalam praktik keagamaan, sehingga dapat meminimalisasi konflik dan memperkuat kohesi sosial di tingkat lokal.

d. Menjadi bahan masukan dalam merancang forum-forum dialog intra-agama, musyawarah lintas ormas Islam, serta kegiatan kolaboratif yang dapat mempererat hubungan antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan secara berkelanjutan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

E. Definisi Istilah

Untuk menghindari kesalahpahaman dalam penafsiran istilah-istilah yang digunakan dalam penelitian ini, berikut peneliti jelaskan pengertian operasional dari kata kunci yang terdapat dalam judul[33].

1. Ukhuwah Islamiyah

   Ukhuwah islamiyah dalam penelitian ini dimaknai sebagai hubungan persaudaraan antar sesama muslim yang dibangun atas dasar iman, kasih sayang, solidaritas, serta tanggung jawab moral

[33] Tim Penyusun, *Pedoman Penelitian Karya Ilmiah,* 84.

dan sosial dalam kehidupan bermasyarakat. Ukhuwah islamiyah tidak hanya dipahami sebagai konsep normatif-teologis, tetapi juga sebagai praktik sosial yang berfungsi menjaga integrasi, keseimbangan, harmoni, dan keberlanjutan relasi sosial di tengah perbedaan pemahaman keagamaan. Dalam konteks penelitian ini, ukhuwah islamiyah dianalisis dalam bentuk pemahaman, sikap, serta praktik sosial-keagamaan yang berkembang di kalangan komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan.

2. Komunitas Keagamaan Berlatar NU

Komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dalam penelitian ini merujuk pada kelompok masyarakat muslim di Pasuruan yang secara sosial, kultural, dan keagamaan memiliki afiliasi dengan tradisi keagamaan Nahdlatul Ulama. Afiliasi tersebut tampak dalam praktik ibadah, tradisi keagamaan, otoritas keulamaan, pola pendidikan pesantren, serta orientasi pemikiran Ahlussunnah wal Jama‘ah khas NU. Istilah ini tidak selalu menunjuk pada struktur formal organisasi Nahdlatul Ulama, melainkan pada komunitas sosial-keagamaan yang hidup dan berkembang dalam kultur ke-NU-an di tengah masyarakat Pasuruan. Dalam konteks penelitian ini, komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) mencakup jamaah pengajian, tokoh agama, pesantren, maupun kelompok masyarakat yang mempraktekkan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

tradisi keagamaan Nahdlatul Ulama (NU), seperti tahlilan, istighasah, maulid, ziarah kubur, dan praktik-praktik keagamaan berlatar tradisi Ahlussunnah wal Jama‘ah. Oleh karena itu, istilah "berlatar Nahdlatul Ulama (NU)" digunakan untuk menegaskan dimensi sosial-kultural dan tradisi keberagamaan masyarakat, bukan semata-mata identitas struktural-organisatoris.

3. Komunitas Keagamaan Berlatar Salafi

Komunitas keagamaan berlatar Salafi dalam penelitian ini merujuk pada kelompok masyarakat muslim di Pasuruan yang mengikuti manhaj Salafi, yaitu pola pemahaman keagamaan yang menekankan pemurnian ajaran Islam berdasarkan Al-Qur'an dan Sunnah menurut pemahaman generasi *al-salaf al-shalih*. Dalam perkembangan kontemporer, Salafi dipahami sebagai *manhaj al-fikr* (metode berpikir) dan orientasi dakwah yang berfokus pada pemurnian akidah, ibadah, dan praktik keagamaan. Istilah ini tidak menunjuk pada organisasi formal tertentu, melainkan pada jaringan dakwah, komunitas pengajian, tokoh agama, maupun kelompok masyarakat yang memiliki orientasi pemikiran dan praktik keberagamaan Salafi. Dalam aspek epistemologi keagamaan, komunitas berlatar Salafi cenderung menggunakan pendekatan literalis-tradisionalis, yaitu memahami teks agama berdasarkan makna zahir Al-Qur'an dan hadis serta membatasi penggunaan penalaran rasional-spekulatif dalam persoalan akidah dan ibadah.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dengan demikian, penggunaan istilah "berlatar Salafi" dalam penelitian ini dimaksudkan untuk menggambarkan corak manhaj, orientasi dakwah, dan praktik keberagamaan masyarakat yang terhubung dengan pemikiran Salafi, tanpa memosisikannya sebagai organisasi tunggal atau struktur formal tertentu.

4. Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah

Kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam penelitian ini dimaknai sebagai proses penerapan, penyesuaian, dan aktualisasi nilai-nilai persaudaraan Islam dalam kehidupan sosial-keagamaan masyarakat yang plural secara pemahaman dan praktik keagamaan. Kontekstualisasi tersebut mencakup cara komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi memahami, mengelola, serta mempraktikkan ukhuwah islamiyah dalam interaksi sosial, penyelesaian perbedaan, kerja sama sosial, dan upaya menjaga harmoni kehidupan masyarakat di Pasuruan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

F. Sistematika Penulisan

Disertasi ini terdiri atas enam bab utama, dengan uraian sebagai berikut:

BAB I Pendahuluan. Bab ini berisi penjelasan mengenai latar belakang masalah yang menguraikan pentingnya penelitian terkait kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam perspektif Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan. Pada bagian ini diuraikan secara rinci konteks penelitian, fokus penelitian, tujuan penelitian, manfaat penelitian

baik secara teoretis maupun praktis — terutama untuk mendukung harmoni dialog dan kerja sama intra-agama di Pasuruan. Selanjutnya disajikan definisi operasional untuk menjelaskan istilah-istilah kunci guna menghindari ambiguitas makna, serta sistematika penulisan yang memberikan gambaran umum isi disertasi.

BAB II Kajian Pustaka. Bab ini memuat tinjauan pustaka yang meliputi: kajian penelitian terdahulu yang relevan mengenai ukhuwah islamiyah, dinamika hubungan intra-agama di Indonesia, serta studi konflik dan rekonsiliasi antar kelompok Islam. Selain itu, dipaparkan kajian teori yang mendukung, seperti konsep ukhuwah islamiyah, pendekatan Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi dalam memaknai ukhuwah, teori harmoni sosial, serta kerangka konseptual yang menjelaskan keterkaitan antara konsep, variabel, dan fokus penelitian sebagai dasar berpikir dalam menganalisis data di lapangan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

BAB III Metode Penelitian. Bab ini menjelaskan pendekatan dan desain penelitian yang digunakan, yaitu penelitian kualitatif dengan desain studi kasus dan pendekatan fenomenologi sosial Alfred Schutz. Penelitian ini memfokuskan kajian pada komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan sebagai satuan kasus untuk memahami konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah, kontekstualisasinya dalam praktik sosial-keagamaan, serta pola relasi yang berkembang di antara kedua komunitas dalam mengelola perbedaan manhaj dan memelihara integrasi sosial. Bab ini menguraikan kehadiran peneliti, lokasi dan alasan

pemilihan lokasi penelitian (Pasuruan), subjek dan sumber data yang meliputi tokoh NU, tokoh Salafi, serta masyarakat sekitar yang terlibat dalam dinamika relasi sosial-keagamaan. Teknik pengumpulan data dilakukan melalui observasi non-partisipatif, wawancara mendalam semi-terstruktur, dan studi dokumentasi. Analisis data dilakukan secara fenomenologis dengan tahapan *horizontalization* (identifikasi pernyataan bermakna), pengelompokan makna (*clustering of meaning*), penyusunan deskripsi tekstural (*textural description*), deskripsi struktural (*structural description*), hingga perumusan esensi kontekstualisasi ukhuwah islamiyah. Keabsahan data dijamin melalui triangulasi sumber dan teknik, sementara tahapan pelaksanaan penelitian dijelaskan secara sistematis mulai dari persiapan, pengumpulan data, analisis, hingga penyusunan laporan penelitian.

BAB IV Hasil Penelitian. Bab ini menyajikan temuan empiris penelitian yang diperoleh dari lapangan berdasarkan dua fokus utama penelitian. Pertama, temuan mengenai konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah dalam perspektif komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, yang mencakup sumber pengetahuan, landasan normatif, otoritas keagamaan, serta pemaknaan ukhuwah islamiyah dalam masing-masing komunitas. Kedua, temuan mengenai kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, yang meliputi pengelolaan perbedaan manhaj, pola interaksi sosial, bentuk kerja sama, serta upaya

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

pemeliharaan integrasi dan harmoni sosial di tengah keberagaman internal umat Islam. Ketiga, temuan mengenai pola relasi ukhuwah lintas manhaj yang berkembang di antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, termasuk mekanisme dialog, negosiasi sosial, adaptasi, dan bentuk-bentuk integrasi yang memungkinkan terpeliharanya kehidupan sosial yang harmonis. Data disajikan secara deskriptif-fenomenologis dengan menampilkan narasi pengalaman subjek penelitian, kutipan wawancara, serta konteks sosial yang melingkupinya sesuai dengan fokus penelitian.

BAB V Pembahasan. Bab ini membahas dan menganalisis secara mendalam temuan penelitian yang telah dipaparkan pada Bab IV dengan mengaitkannya pada kerangka teoritik dan penelitian terdahulu. Pembahasan difokuskan pada tiga pokok utama. Pertama, analisis mengenai konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah Islamiyah menurut perspektif komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan. Analisis ini diarahkan untuk mengungkap proses pembentukan makna, sumber legitimasi keagamaan, serta pola pemahaman yang melandasi praktik ukhuwah dalam masing-masing komunitas melalui perspektif fenomenologi sosial Alfred Schutz. Kedua, analisis mengenai kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan yang mencakup pengelolaan perbedaan manhaj, pembentukan interaksi sosial, serta pemeliharaan integrasi dan harmoni sosial di tengah pluralitas internal umat Islam. Ketiga, analisis mengenai pola relasi ukhuwah lintas manhaj yang berkembang antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Salafi sebagai bentuk integrasi sosial. Pada bagian ini, temuan empiris dianalisis menggunakan teori fungsionalisme struktural Talcott Parsons untuk menjelaskan fungsi ukhuwah islamiyah sebagai mekanisme integrasi, adaptasi, pengelolaan perbedaan, dan pemeliharaan stabilitas sosial. Berdasarkan keseluruhan temuan dan analisis tersebut, bab ini juga merumuskan model relasi ukhuwah lintas manhaj sebagai kontribusi konseptual penelitian terhadap penguatan integrasi sosial masyarakat muslim yang plural secara internal. Seluruh pembahasan dilakukan dengan membandingkan hasil penelitian ini dengan berbagai penelitian terdahulu guna menegaskan posisi dan kontribusi akademik disertasi.

BAB VI Penutup. Bab ini merupakan bagian akhir disertasi yang memuat empat bagian utama. Pertama, **Kesimpulan**, yang merangkum hasil penelitian secara komprehensif sesuai dengan fokus penelitian, yaitu konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah dalam perspektif komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan untuk mengelola perbedaan manhaj dan memelihara integrasi sosial, serta formulasi pola relasi ukhuwah lintas manhaj sebagai model integrasi sosial masyarakat muslim yang plural secara internal. Kedua, **Keterbatasan Penelitian**, yang menguraikan berbagai keterbatasan metodologis, empiris, dan kontekstual yang dihadapi selama proses penelitian. Ketiga, **Implikasi Penelitian**, yang menjelaskan kontribusi teoretis penelitian ini terhadap pengembangan kajian ukhuwah islamiyah dan sosiologi agama,

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

serta implikasi praktisnya bagi penguatan integrasi sosial dan dialog intra-agama di tingkat lokal. Keempat, **Rekomendasi dan Saran**, yang ditujukan kepada tokoh agama, komunitas keagamaan, pemerintah daerah, dan peneliti selanjutnya agar dapat memperkuat upaya dialog, pengelolaan perbedaan, dan pembangunan relasi sosial yang berkelanjutan di tengah keragaman pemahaman keagamaan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

BAB II

KAJIAN PUSTAKA

A. Penelitian Terdahulu

Adapun penelitian-penelitian terdahulu yang terkait dengan topik disertasi ini dapat diklasifikasikan menjadi empat tema utama, yaitu (1) kajian penelitian mengenai ukhuwah islamiyah, (2) kajian penelitian mengenai NU, (3) kajian penelitian mengenai Salafi, serta (4) kajian penelitian yang berkaitan dengan pertentangan dan konflik yang terjadi antara NU dan Salafi di Indonesia.

Pertama. Penelitian–penelitian terdahulu yang berkaitan dengan topik Ukhuwah Islamiyah antara lain dilakukan oleh Makhfud Syawaludin[34], Tatang Hidayat Mail & Udin Supriadi Mail[35], Cecep Sudirman Anshori[36], Warsito[37], Herwani[38], Ulfa Dewiyanti[39], Raden

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[34] Makhfud Syawaludin, "MULTICULTURAL UKHUWAH CONCEPT: The Study of Various Signification on Ukhuwah Perspective of Islamic Elite Religion in Pasuruan District," *Jurnal Ilmiah Islam Futura* 20, no. 1 (2020): 69–85, https://doi.org/10.22373/jiif.v20i1.5805.
[35]Tatang Hidayat and Udin Supriadi, "Comparative Study of Religious Understandings of Persatuan Umat Islam (PUI) and Al-Irsyad Al-Islamiyyah (Review of Similarities and Differences in Building Ukhuwah Islamiyah)," *Islam Realitas: Journal of Islamic & Social Studies* 5, no. 2 (2019): 186, https://doi.org/10.30983/islam_realitas.v5i2.2092.
[36]Cecep Sudirman Anshori, "Ukhuwah Islamiyah Sebagai Fondasi Terwujudnya Organisasi Yang Mandiri Dan Profesional," *Jurnal Pendidikan Agama Islam* 14, no. 1 (2016): 117–25, https://ejournal.upi.edu/index.php/taklim/article/view/50298.
[37]Warsito, "Kontekstualisasi Makna Ukhuwwah Islâmîyah Perspektif Jemaah Tarekat Shatarîyah Di Nganjuk Jawa Timur," *Teosofi: Jurnal Tasawuf Dan Pemikiran Islam* 5, no. 1 (2015): 1–25.
[38]Herwani, "Ukhuwah Islamiyah Dalam Pandangan Al-Qur'an," *Cross-Border* 3(2), no. 2 (2020): 294–301, https://journal.iaisambas.ac.id/index.php/Cross-Border/article/download/866/688.
[39]Ulfa Dewiyanti R, "Ukhuwah Islamiyah Perspektif Hadis (Kajian Maanil Hadis Dalam

Muhammad Sofyan[40], dan Misria Ningsih[41]. Kajian-kajian itu berfokus pada praktik ukhuwah Islamiyah di berbagai lembaga dan daerah di Indonesia, dengan lokasi dan subjek penelitian yang berbeda (seperti jamaah tarikat shatariyah di Nganjuk, organisasi PUI, al-Irsyad, dan juga delapan elit Islam di Kabupaten Pasuruan yaitu Nahdlatul Ulama, Muhammadiyah, ICMI, Dosen, MUI, FKUB, pengasuh pesantren dan dari kelompok Syiah), maka akan menghasilkan praktik makna ukhuwah islamiyah yang berbeda pula. Penelitian yang ada, juga ada penelitian literatur dengan menelaah makna ukhuwah islamiyah baik dari perspektif al-Qur'an maupun al-Hadits. Dan juga telaah pada implementasi nyata nilai-nilai ukhuwah islamiyah dalam kehidupan sehari-hari masyarakat, termasuk dalam interaksi sosial, ekonomi, dan pendidikan. Penelitian-penelitian yang sudah ada melewatkan penelitian ukhuwah islamiyah dengan melibatkan lebih banyak mazhab atau perspektif di dalam Islam, terlebih komparasi antara Komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan komunitas Salafi. Hal ini dapat memberikan gambaran yang lebih komprehensif tentang keragaman interpretasi ukhuwah islamiyah di Indonesia. Penelitian ini dapat memperluas pengetahuan tentang ukhuwah

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Riwayat Abu Dawud)" (Fakultas Ushuluddin dan Filsafat UIN Alauddin Makassar, 2021), https://repositori.uin-alauddin.ac.id/19179/1/Ulfa Dewiyanti R.pdf.

[40]Raden Muhammad Sofyan, "Membangun Ukhuwah Islamiyah Antar Pedagang Kaki Lima (Studi Di Kelurahan Gulak-Galik Teluk Betung Utara Bandar Lampung)" (Fakultas Dakwah dan Ilmu Komunikasi UIN Raden Intan Lampung, 2019), http://repository.radenintan.ac.id/7833/1/SKRIPSI FIX.pdf.

[41]Misria Ningsih, "Internalisasi Nilai-Nilai Ukhuwah Islamiyah Melalui Metode Pembiasaan Pada Siswa Di Sekolah Menengah Kejuruan Telkom Pekanbaru" (Fakultas Tarbiyah dan Keguruan UIN Sultan Syarif Kasim Riau Pekanbaru, 2019), https://repository.uin-suska.ac.id/25772/2/GABUNGAN.pdf.

islamiyah dan memberikan pandangan yang lebih kaya tentang keragaman pemahaman dan implementasinya di berbagai konteks dan kelompok masyarakat.

Kedua. Adapun penelitian–penelitian terdahulu yang berkaitan dengan topik Nahdlatul Ulama (NU) antara lain terdapat beberapa buku dan artikel penelitian yang ditulis khusus sebagai hasil dari pemikiran dari penelitian tentang NU diantaranya adalah ditulis oleh Martin Van Bruinessen[42], Greg Fealy[43], Ahmad Baso[44], Nadirsyah Hosen[45], Achmad Kemal Riza[46], dan Khoirun Niam[47]. Penelitian-penelitian yang disebutkan cenderung lebih fokus pada dinamika internal NU, termasuk ijtihad politik, pergolakan pemikiran, dan produksi intelektual. Serta cenderung menyoroti periode tertentu dalam sejarah NU atau mengeksplorasi kondisi kontemporer. Beberapa penelitian lebih bersifat nasional atau mencakup aspek internal NU tanpa fokus geografis yang spesifik, sedangkan penelitian ini secara khusus membatasi ruang geografisnya pada Pasuruan, Jawa Timur. Ada beberapa ruang yang masih bisa di isi oleh penelitian ini diantaranya adalah penelitian dapat melibatkan lebih banyak perspektif

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[42]Bruinessen, *NU: Tradisi, Relasi-Relasi Kuasa, Pencarian Wacana Baru*.47.
[43]Greg Fealy, *Ijtihad Politik Ulama: Sejarah NU 1952-1967* (Yogyakarta: LKiS, 2011). 165.
[44]Ahmad Baso, *NU Studies : Pergolakan Pemikiran Antara Fundamentalisme Dan Fundamentalisme Neo-Liberal* (Jakarta: Erlangga, 2006).458.
[45]Nadirsyah Hosen, "Nahdlatul Ulama and Collective Ijtihad," *New Zealand Journal of Asian Studies* 6, no. 1 (2004): 5–26, http://www.asia-studies.com/2nzjas61.html.
[46]Achmad Kemal Riza, "Contemporary Fatāwā of Nahdlatul Ulama: Between Observing the Madhhab and Adapting the Context," *Journal of Indonesian Islam* 5, no. 1 (2011): 35–65, https://doi.org/10.15642/JIIS.2011.5.1.35-65.
[47]Khoirun Niam, "Nahdlatul Ulama and the Production of Muslim Intellectuals in the Beginning of 21st Century Indonesia," *Journal of Indonesian Islam* 11, no. 2 (2017): 351–88, https://doi.org/10.15642/JIIS.2017.11.2.351-388.

internal NU, seperti yang dilakukan oleh Martin Van Bruinessen, tetapi dengan fokus pada konsep ukhuwah islamiyah. Penelitian ini lebih memfokuskan pada pemahaman dan implementasi ukhuwah islamiyah dari perspektif dua komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, sehingga dibutuhkan pula penjelasan dari peran ulama dari kedua mazhab dalam membentuk konsep dan implementasi ukhuwah islamiyah. Penelitian ini akan menjelajahi dinamika kontemporer ukhuwah islamiyah di Pasuruan, termasuk bagaimana konsep ini berkembang dalam respons terhadap isu-isu sosial, politik, dan ekonomi saat ini.

Ketiga. Penelitian–penelitian terdahulu yang berkaitan dengan topik komunitas Salafi antara lain dilakukan oleh Asep Muhamad Iqbal[48], Rusli[49], Din Wahid[50], Ahmad Bunyan Wahib[51], dan Dewi Masitah[52]. Kajian-kajian penelitian yang sudah ada berfokus pada berbagai aspek gerakan Salafi, seperti aktivisme daring, pandangan terhadap *Maqasid al-Syari'ah*, manhaj Salafi di pesantren, dan dimensi politik dakwah Salafi. Adapun penelitian yang akan peneliti lakukan cenderung lebih terkait dengan pemahaman dan implementasi nilai ukhuwah islamiyah di dunia

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[48]Asep Muhamad Iqbal, "Cyber-Activism and the Islamic Salafi Movement in Indonesia" (2017), https://researchportal.murdoch.edu.au/esploro/outputs/doctoral/Cyber-activism-and-the-Islamic-Salafi-movement/991005541148307891.
[49]Rusli Rusli, "Wahhabi Salafism's View on Maqasid Al-Syari'ah," *Al-Manahij: Jurnal Kajian Hukum Islam* 8, no. 2 (1970): 167–80, https://doi.org/10.24090/mnh.v8i2.406.
[50]Din Wahid, "Nurturing Salafi Manhaj A Study of Salafi Pesantrens in Contemporary Indonesia," *Wacana* 15, no. 2 (2015): 367, https://doi.org/10.17510/wacana.v15i2.413.
[51]Ahmad Bunyan Wahib, "Dakwah Salafi Dari Puritan Sampai Politik," *Media Syari'ah: Wahana Kajian Hukum Islam Dan Pranata Sosial* 13, no. 2 (2011): 147–62, https://core.ac.uk/download/pdf/228446394.pdf.
[52]Dewi Masitah, "Salafi Dalam Kontestasi Islam Di Pasuruan," *Salimiya: Jurnal Studi Ilmu Keagamaan Islam* 3, no. 2 (2022): 77–102.

nyata, yakni aktifitas yang dilakukan oleh kelompok Salafi di Pasuruan. Penelitian yang sudah ada melewatkan ruang kajian pada sejauh mana penerapan manhaj Salafi di pesantren berdampak pada konsep dan implementasi ukhuwah islamiyah di kalangan santri, serta menggali dampak gerakan Salafi terhadap sikap dan pemahaman masyarakat umum terhadap konsep ukhuwah islamiyah di antara umat Islam, dan khusus dalam penelitian ini akan mengisi ruang kekosongan itu dan akan dilakukan di wilayah terbatas yakni di Pasuruan.

Keempat. Adapun penelitian–penelitian terdahulu yang berkaitan dengan topik pertentangan dan konflik yang terjadi antara NU dan Salafi di Indonesia antara lain dilakukan oleh Muh. Subair[53], Deni Hardiawan Putra[54], Dewi Masitah[55], dan Ahmad Zainul Hamdi[56]. Penelitian-penelitian tersebut fokus pada konflik dan resistensi antara dua kelompok tersebut, serta pada fenomena pergolakan dalam komunitas Islam di berbagai tempat. Penelitian juga membahas tentang resistensi warga Nahdlatul Ulama (NU) terhadap Wahabi takfiri dan sebaliknya dan sejauh mana konflik tersebut memengaruhi pemahaman keislaman di tingkat individu.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[53]Muh. Subair, "RESISTENSI WARGA NAHDLATUL ULAMA (NU) TERHADAP WAHABI TAKFIRI," *Mimikri:Jurnal Agama Dan Kebudayaan* 8, no. 1 (2022): 150–67.
[54]Deni Hardiawan Putra, "Fenomena Konflik Nahdatul Ulama Dan Salafi Gis Sunnah (Studi Kasus Di Perumahan Griya Indah Serpong Gunung Sindur, Bogor)" (UIN Syarif Hidayatullah Jakarta, 2018), https://repository.uinjkt.ac.id/dspace/handle/123456789/42848%0Ahttps://repository.uinjkt.ac.id/dspace/bitstream/123456789/42848/1/DENI HARDIAWAN-FISIP.pdf.
[55]Masitah, "Islam Hibrid: Studi Konflik Ahlussunnah Wal Jamaah Antara NU Dan Salafi Di Pasuruan."
[56]Ahmad Zainul Hamdi, "Pergeseran Islam Madura (Perjumpaan Islam Tradisional Dan Islamisme Di Bangkalan, Madura, Pasca-Reformasi)" (Disertasi UIN Sunan Ampel Surabaya, 2015), http://digilib.uinsa.ac.id/6503/.

Penelitian yang sudah ada dilakukan di berbagai konteks sosial dan geografis yang berbeda. Meskipun sudah ada penelitian yang sudah ada, meskipun dengan wilayah geografis yang sama yakni penelitian yang dilakukan oleh Dewi Masitah yakni di Pasuruan, dan subjek penelitian yang sama yaitu NU dan Salafi, akan tetapi masih ada ruang yang bisa di isi untuk penelitian ini, yakni penelitian ini akan menyelidiki lebih rinci dinamika dan akar konflik antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, hal ini tentunya berkaitan dengan telaah paham ajaran yang menjadi pedoman antara kedua belah pihak, bagaimana bentuk pemahaman dan pandangan serta praktik ukhuwah Islamiyah menurut kedua kelompok tersebut dalam konteks kehidupan sehari-hari.

Penelitian ini menunjukkan *research gap* yang cukup signifikan dibandingkan berbagai penelitian terdahulu mengenai Salafi, ukhuwah islamiyah, maupun relasi intra-umat Islam di Indonesia. Sejumlah penelitian oleh Asep Muhamad Iqbal, Rusli, Din Wahid, Ahmad Bunyan Wahib, dan Dewi Masitah umumnya lebih menitikberatkan pada aspek ideologi, gerakan dakwah, purifikasi manhaj, aktivisme Salafi, serta dinamika konflik antara kelompok Islam tradisionalis dan Salafi. Sementara itu, kajian tentang ukhuwah islamiyah lebih banyak dibahas secara normatif-teologis, belum diarahkan secara khusus pada bagaimana konsep ukhuwah dikonstruksi, dinegosiasikan, dan dipraktikkan dalam relasi sosial-keagamaan antara komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi pada konteks lokal tertentu, khususnya di Pasuruan. Dengan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

demikian, belum terdapat penelitian yang secara integratif menghubungkan dimensi epistemologis-teologis, praktik sosial-keagamaan, dan pola relasi sosial lintas manhaj dalam kerangka ukhuwah islamiyah di tengah masyarakat Muslim plural internal.

Berdasarkan kondisi tersebut, disertasi ini berupaya mengisi kekosongan akademik dengan menelaah secara mendalam kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam perspektif komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan. Penelitian ini tidak hanya memotret konflik atau perbedaan manhaj, tetapi juga menganalisis bagaimana kedua komunitas membangun makna ukhuwah, mengelola perbedaan keagamaan, serta mempertahankan integrasi sosial dalam kehidupan masyarakat muslim yang plural secara internal. Dengan menggunakan pendekatan fenomenologi sosial Alfred Schutz dan perspektif fungsionalisme struktural Talcott Parsons, penelitian ini menghadirkan pembacaan yang lebih komprehensif terhadap relasi sosial-keagamaan Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi sebagai proses negosiasi makna, adaptasi sosial, dan pencarian titik temu normatif di tengah perbedaan epistemologis dan teologis.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Adapun *novelty* (kebaruan) yang ditawarkan dalam disertasi ini terletak pada upaya membangun formulasi konseptual mengenai pola relasi ukhuwah lintas manhaj antara komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi dalam konteks masyarakat muslim plural internal di Pasuruan. Berbeda dengan penelitian-penelitian sebelumnya yang

umumnya berfokus pada konflik, purifikasi manhaj, atau resistensi sosial-keagamaan, disertasi ini diarahkan untuk mengkaji bagaimana ukhuwah islamiyah dikonstruksi secara epistemologis dan teologis, dikontekstualisasikan dalam praktik sosial-keagamaan, serta dinegosiasikan dalam pengelolaan perbedaan manhaj di tengah kehidupan masyarakat muslim yang plural secara internal.

Selain itu, penelitian ini juga menawarkan pendekatan analitis yang mengintegrasikan perspektif fenomenologi sosial Alfred Schutz dan fungsionalisme struktural Talcott Parsons dalam membaca relasi sosial-keagamaan antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Melalui pendekatan tersebut, penelitian ini diharapkan dapat memberikan kontribusi baru dalam pengembangan studi hubungan intra-umat Islam, khususnya terkait dinamika ukhuwah Islamiyah, negosiasi identitas keagamaan, pengelolaan pluralitas internal umat, serta model integrasi sosial masyarakat muslim pada konteks lokal keindonesiaan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

B. Kajian Teori

Penelitian "Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan" ini dikaji melalui beberapa landasan teori yang relevan sebagai pijakan konseptual dan analitis dalam memahami realitas sosial-keagamaan yang diteliti. Kajian teori tersebut digunakan untuk memperkaya kerangka berpikir peneliti dalam menganalisis konstruksi pemahaman, praktik sosial-keagamaan, serta dinamika relasi ukhuwah islamiyah antara komunitas berlatar Nahdlatul

Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan sesuai dengan fokus dan tujuan penelitian.

Adapun kajian teori yang dipaparkan dalam penelitian ini meliputi: pertama, kajian tentang Ahlusunah wal Jamaah dalam pandangan Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan sebagai basis epistemologis dan teologis kedua komunitas dalam memahami ajaran Islam dan relasi sosial-keagamaan. Kedua, kajian tentang salaf, salafi, dan salafiyah dalam perspektif manhaj pemikiran dan tradisi keilmuan Islam guna memahami akar historis, metodologis, dan terminologis gerakan Salafi. Ketiga, kajian teori tentang sejarah, doktrin, dan dinamika gerakan Salafi untuk menelaah perkembangan ideologis serta transformasi sosial gerakan tersebut dalam konteks masyarakat muslim kontemporer. Keempat, kajian tentang konsep dasar ukhuwah islamiyah sebagai landasan normatif dalam membangun persaudaraan, integrasi sosial, dan pengelolaan perbedaan di tengah pluralitas internal umat Islam. Kelima, kajian teori fungsionalisme struktural Talcott Parsons yang digunakan untuk menganalisis pola integrasi sosial, mekanisme adaptasi, pemeliharaan nilai, serta stabilitas relasi sosial antara komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi dalam kehidupan masyarakat muslim plural di Pasuruan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

1. **Ahlusunah wal Jamaah dalam Pandangan NU dan Salafi di Pasuruan**

   Kabupaten dan Kota Pasuruan dikenal sebagai salah satu wilayah dengan tradisi keislaman yang kuat dan berkembang melalui jaringan

pesantren, habaib, dan kiai lokal. Corak keberagamaan masyarakat Pasuruan banyak dipengaruhi oleh tradisi Ahlusunah wal Jamaah (Aswaja), baik dalam bentuk Aswaja an-Nahdliyah yang berkembang di lingkungan Nahdlatul Ulama (NU), maupun manhaj Salafi yang tumbuh melalui jaringan dakwah dan pesantren Salafi. Kedua kelompok sama-sama mengklaim berpijak pada ajaran Ahlusunah wal Jamaah, namun memiliki karakteristik pemahaman, metode dakwah, dan praktik keberagamaan yang berbeda.

a. Ahlusunah wal Jamaah dalam Tradisi Habaib dan Pesantren Arab di Pasuruan

Perkembangan Islam di Pasuruan tidak dapat dilepaskan dari peran para habaib keturunan Hadramaut yang datang dan menetap di wilayah ini. Tokoh-tokoh seperti Sayyid Soleh Semendi Basyaiban, Sayyid As'ad, hingga Kiai Ilyas menjadi bagian dari jaringan ulama yang memperkuat tradisi Islam pesantren di Pasuruan[57]. Perkembangan tersebut semakin menguat dengan hadirnya Habib Alwi bin Segaf Assegaf yang datang dari Hadramaut pada tahun 1888 M. Ia dikenal sebagai seorang sufi dan pendidik yang berpengaruh dalam membangun tradisi keagamaan masyarakat Pasuruan[58].

Tradisi keagamaan yang berkembang di kalangan habaib Pasuruan

[57] Bakhri, *Permata Tauladan.* 31-33.
[58] Kholili Hasib, "Mazhab Akidah Dan Sejarah Perkembangan Tasawuf Ba'Lawi," *Kalimah* 5, no. 1 (2017): 20–34.

kemudian melahirkan pesantren-pesantren Arab dengan identitas khas, seperti penggunaan gamis, imamah, dan cadar, serta penekanan pada tradisi tasawuf Ba'alawi. Beberapa pesantren yang menjadi representasi corak ini antara lain Pesantren Sunniyah Salafiyah, Darul Lugah wa Dakwah, Raudlatul Jannah Pohjentrek, Anwarul Musthafa, dan Ikhyaul Ummah. Dalam aspek teologis, pesantren-pesantren Arab tersebut menganut paham Ahlusunah wal Jamaah Alawiyyin, yaitu tradisi keagamaan keturunan Alawiyyin Hadramaut yang mengikuti akidah Asy'ariyah, fikih mazhab Syafi'i, serta tasawuf Imam al-Ghazali dan tarekat Syadziliyah. Tradisi ini menekankan akhlak spiritual seperti tawaduk, husnuzan, khumul, dan sidq. Praktik ritualnya ditandai dengan pembacaan Wirid al-Lathif, Ratib al-Haddad, dan wirid-wirid Ba'alawi lainnya[59].

b. Ahlusunah wal Jamaah An-Nahdliyah di lingkungan NU Pasuruan

Selain pesantren Arab, Pasuruan juga dikenal sebagai basis pesantren Jawa yang berafiliasi dengan Nahdlatul Ulama (NU), seperti Nahdlatul Ulama dan pesantren-pesantren besar seperti Pondok Pesantren Sidogiri, Pesantren Canga'an, Pesantren Salafiyah Kebonsari, Pesantren Sengon Agung, dan Pesantren Al-Yasini. Dalam tradisi NU, Ahlusunah wal Jamaah dipahami sebagai manhaj keagamaan yang merujuk pada akidah Abu Hasan al-Asy'ari dan Abu

[59] Hasib, "Mazhab Akidah Dan Sejarah Perkembangan Tasawuf Ba'Lawi."

Mansur al-Maturidi, fikih empat mazhab, serta tasawuf Imam al-Ghazali dan Imam Junaid al-Baghdadi. Konsep ini dirumuskan secara organisatoris dalam *Qanun Asasi* yang disusun oleh KH. Hasyim Asy'ari sebagai pedoman dasar warga NU dalam beragama dan bermasyarakat. Aswaja an-Nahdliyah di Pasuruan tidak hanya dipahami sebagai identitas teologis, tetapi juga sebagai prinsip sosial-keagamaan yang menekankan nilai *tawassuth* (moderat), *tawazun* (seimbang), *tasamuh* (toleran), dan amar ma'ruf nahi munkar. Prinsip-prinsip tersebut menjadi dasar dalam membangun relasi sosial yang damai dan toleran di tengah masyarakat pesantren[60].

Secara sosial-keagamaan, hubungan antara habaib dan Nahdlatul Ulama (NU) di Pasuruan juga cukup erat. Hal ini tampak dari keterlibatan sejumlah habib dalam struktur organisasi Nahdlatul Ulama (NU), seperti Habib Taufiq Assegaf, Habib Abu Bakar Assegaf, dan Habib Zain bin Hasan Baharun yang aktif dalam kepengurusan Nahdlatul Ulama (NU) tingkat daerah maupun wilayah. Fakta ini menunjukkan bahwa tradisi Ba'alawi di Pasuruan secara umum masih berada dalam orbit Aswaja an-Nahdliyah[61].

c. Kehadiran Kelompok Syiah dan Dinamika Aswaja di Pasuruan

Di tengah dominasi tradisi Sunni-Aswaja, Pasuruan juga pernah

[60] Waladi, pidato Ketua Lakpesdam NU Pasuruan dalam acara Tadarus Ilmiah, 26 Mei 2019.
[61] Dokumen Pengurus Cabang NU Kabupaten Pasuruan Masa Khidmat 2016–2021; Dokumen PWNU Jawa Timur Masa Khidmat 2018–2023.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

menjadi pusat perkembangan Syiah melalui Yayasan Pesantren Islam (YAPI) Bangil yang didirikan oleh Husein al-Habsyi pada tahun 1976. Pesantren ini berkembang pesat dan menjadi salah satu pusat pendidikan Islam yang cukup berpengaruh di wilayah Bangil. Dalam praktik dakwahnya, Husein al-Habsyi sering mengutip referensi Syiah, memperingati hari Asyura dan kelahiran imam-imam Ahlulbait, serta mendorong persatuan Sunni-Syiah. Namun perkembangan tersebut memunculkan resistensi dari kelompok Sunni setempat, terutama dari komunitas Masjid Manarul Islam Bangil dan kelompok Aswaja yang dipimpin Habib Ahmad bin Husein Assegaf. Penolakan tersebut dilatarbelakangi kekhawatiran terhadap penyebaran ajaran Syiah di tengah masyarakat Sunni Pasuruan[62].

d. Ahlusunah wal Jamaah dalam Pandangan Salafi Pasuruan

Selain Nahdlatul Ulama (NU), di Pasuruan berkembang pula komunitas Salafi yang berpusat di Pondok Pesantren As-Sunnah, Bugul Lor, Kota Pasuruan. Pesantren ini didirikan sekitar tahun 2000 oleh Abu Ibrahim Muhammad Ali bin Abdul Muthalib, seorang alumnus Pesantren Al-Furqan Gresik dan beberapa lembaga pendidikan di Arab Saudi. Dalam pandangan Salafi, Ahlusunah wal Jamaah dipahami sebagai kelompok yang mengikuti secara murni ajaran Nabi Muhammad, para sahabat, tabi‘in, dan tabi‘ut tabi‘in.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[62] Fadil, *Islam Syiah: Telaah Pemikiran Habib Husein Al-Habsyi* (Malang: UIN Maliki Press, 2010). 86.

Pemahaman ini didasarkan pada hadis tentang generasi terbaik (*khairunnas qarni*). Karena itu, istilah "Salafi" dipahami sebagai orang yang mengikuti manhaj generasi salaf.

Hal tersebut ditegaskan langsung oleh Muhammad Ali dalam wawancara lapangan berikut:

> "Ahlusunah wal jamaah adalah orang-orang muslim yang mengikuti aqidah Nabi Muhammad dan para sahabatnya, terutama Khulafaur Rasyidin, kemudian tabi'in dan tabi'ut tabi'in. Maka siapa yang mengikuti jejak mereka dengan sebaik-baiknya, maka mereka termasuk Ahlusunah wal Jamaah dan bisa disebut Salafi.[63]"

Berdasarkan wawancara tersebut, tampak bahwa Salafi memaknai Aswaja sebagai manhaj yang harus kembali langsung kepada Al-Qur'an dan hadis sesuai pemahaman generasi salaf. Oleh karena itu, mereka menolak praktik-praktik keagamaan yang dianggap tidak memiliki dasar sahih dari Nabi dan sahabat.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Muhammad Ali juga menjelaskan:

> "Sunnah di sini adalah petunjuk Nabi secara keseluruhan. Ketika ada perselisihan maka dikembalikan kepada Sunnah Nabi dan Sunnah Khulafaur Rasyidin. Semua orang bisa mengaku paling Ahlusunah wal Jamaah, tetapi yang menjadi ukuran adalah praktik kesehariannya, apakah sesuai dengan Sunnah Nabi Muhammad atau tidak.[64]"

Pandangan tersebut melahirkan sikap kritis terhadap praktik-praktik keagamaan tradisional masyarakat Nahdlatul Ulama (NU) seperti tahlilan, yasinan, istighasah, dan zikir berjamaah tertentu yang

[63] Muhammad Ali, Pengasuh Pondok As-Sunnah Pasuruan, wawancara 10 Januari 2025 di Masjid Al-Ihsan.
[64] Muhammad Ali, Pengasuh Pondok As-Sunnah Pasuruan, wawancara 10 Januari 2025 di Masjid Al-Ihsan.

dianggap sebagai bid‘ah idhafiyyah. Dalam perspektif Salafi, bid‘ah dibagi menjadi dua, yaitu bid‘ah hakikiyyah dan bid‘ah idhafiyyah[65].

Selain dikenal sebagai gerakan anti-bid‘ah, Salafi Pasuruan juga menolak keterlibatan dalam politik praktis (*hizbiyyah*). Menurut Muhammad Ali:

> “Kekuasaan itu amanah dan tidak layak diminta-minta. Jika seseorang memperoleh kekuasaan dengan meminta-minta maka ia tidak akan ditolong oleh Allah.[66]”

Dalam aspek teologi, Salafi Pasuruan menekankan konsep tauhid yang terbagi menjadi tiga: tauhid *uluhiyyah, rububiyyah*, dan *asma’ wa sifat*. Pemahaman ini mengikuti konstruksi pemikiran tokoh-tokoh Salafi seperti Ahmad bin Hanbal, Ibn Taimiyah, Muhammad bin Abdul Wahhab, Abdul Aziz Ibn Abdullah Ibn Baz, Muhammad bin Shalih al-Utsaimin, dan Muhammad Nashiruddin al-Albani[67].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

e. Realitas Sosial Aswaja di Pasuruan

Secara sosial-keagamaan, realitas Ahlusunah wal Jamaah di Pasuruan menunjukkan adanya keragaman orientasi pemahaman di dalam tubuh Sunni sendiri. Nahdlatul Ulama (NU) memaknai Aswaja sebagai manhaj moderat yang akomodatif terhadap tradisi lokal dan

---

[65] Muhammad Ali bin Abdul Muthalib, *Penjelasan Gamblang Seputar Hukum Yasinan, Tahlil Dan Selametan* (Surakarta: Pustaka Al-Ummat, 2006). 39-41.
[66] Muhammad Ali, Pengasuh Pondok As-Sunnah Pasuruan, wawancara 10 Januari 2025 di Masjid Al-Ihsan.
[67] Syaikh Muhammad bin Shalih Al-‘Utsaimin, *Al-Qaul Al-Mufīd ‘alā Kitāb Al-Tauḥīd* (Riyadh: Dār al-‘Āṣimah li al-Nasyr wa al-Tauzī‘, n.d.). 8.

tasawuf, sedangkan Salafi memaknainya sebagai pemurnian ajaran Islam berdasarkan Al-Qur'an dan hadis menurut pemahaman generasi salaf. Meskipun demikian, keduanya sama-sama mengklaim sebagai representasi Ahlusunah wal Jamaah. Perbedaan tersebut terutama tampak pada persoalan tradisi keagamaan, otoritas ulama, praktik ritual, sikap terhadap mazhab, dan keterlibatan dalam organisasi maupun politik. Dengan demikian, Aswaja di Pasuruan bukanlah konsep tunggal, melainkan arena interpretasi yang terus dinegosiasikan dalam kehidupan sosial-keagamaan masyarakat pesantren.

2. **Salaf, Salafi, dan Salafiyah dalam Perspektif Manhaj Pemikiran dan Tradisi Keilmuan Islam**

Istilah salaf, salafi, dan salafiyah merupakan terminologi yang memiliki hubungan erat dengan sejarah pemikiran Islam, namun ketiganya tidak dapat dipahami sebagai istilah yang identik. Dalam kajian akademik, ketiga istilah tersebut memiliki dimensi linguistik, historis, metodologis, dan sosiologis yang berbeda. Oleh karena itu, pemahaman yang tepat terhadap istilah-istilah tersebut menjadi penting agar tidak terjadi penyederhanaan makna ataupun generalisasi dalam melihat dinamika keberagamaan umat Islam kontemporer. Dalam konteks ini, dapat dipahami bahwa salaf lebih dekat dengan tradisi dan metode transmisi keilmuan (*manhaj al-tadrīs*), sedangkan salafi berkembang sebagai orientasi pemikiran dan metode beragama

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

(*manhaj al-fikr*) yang menisbahkan diri kepada generasi awal Islam[68].

Secara etimologis, kata salaf (السلف) berarti "orang-orang terdahulu," yakni generasi yang mendahului generasi berikutnya dalam usia, ilmu, iman, dan keutamaan. Ibn Manzhur dalam *Lisān al-'Arab* menjelaskan bahwa salaf adalah orang-orang terdahulu dari kalangan leluhur dan kerabat yang memiliki keutamaan lebih dahulu dibanding generasi setelahnya. Karena itu, istilah *al-salaf al-shāliḥ* digunakan untuk menyebut generasi awal Islam yang dipandang paling otoritatif dalam memahami agama[69]. Dalam terminologi Islam, istilah ini merujuk kepada para sahabat Nabi Muhammad ﷺ, tabi'in, dan tabi' al-tabi'in yang hidup pada tiga generasi pertama Islam. Landasan normatif mengenai keutamaan generasi tersebut didasarkan pada hadis Nabi ﷺ:

> خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ
>
> "Sebaik-baik manusia adalah generasiku, kemudian generasi setelah mereka, kemudian generasi setelah mereka." (HR. al-Bukhari dan Muslim)[70].

Hadis tersebut menjadi dasar utama bahwa generasi salaf dipandang sebagai generasi ideal dalam memahami dan mengamalkan Islam. Oleh karena itu, ketiga kurun ini kemudian dikenal dengan sebutan *al-Qurun al-Mufadhdhalah* (kurun-kurun yang mendapatkan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[68] 'Abd al-Ḥamīd 'Alī 'Izz Al-'Arab, Ṣalāḥ Maḥmūd Al-'Ādilī, and Ramaḍān 'Abd al-Bāsiṭ Sālim, *Naẓarāt Fī Jawharat Al-Tawḥīd* (Kairo: Dār al-Salām, n.d.). 112-118.
[69] Ibnu Manzhur, *Lisan Al-'Arab*, Jilid 9 (Beirut: Dar Shadir, n.d.). 330.
[70] Muḥammad bin Ismā'īl Al-Bukhārī, *Sahih Al-Bukhari, Kitāb Faḍā'il Aṣḥāb Al-Nabī, Bāb "Law Kuntu Muttakhidzan Khalīlan," Hadis No. 3656*, Jilid 5 (Beirut: Dār Ṭawq al-Najāh, n.d.).

keutamaan)[7172]. Sebagian ulama kemudian menambahkan label *ash-shalih* -sehingga menjadi *as-salafu ash-shalih*- untuk memberikan karakter pembeda dengan pendahulu kita yang lain yang datang sesudah generasi tiga kurun ini (yang kemudian dikenal dengan *al-khalaf*)[73]. Sehingga, seorang salafi berarti seorang yang mengaku mengikuti jalan para sahabat Nabi Saw., *tabi'in* dan *tabi'at at-tabi'in* dalam seluruh sisi ajaran dan pemahaman mereka[74].

Sampai disini, tampak jelas bahwa sebenarnya tidak ada masalah dengan arti salafi ini, karena pada dasarnya setiap muslim akan mengakui legalitas kedudukan para sahabat Nabi Saw., dan dua generasi terbaik umat islam sesudahnya; tabi'in dan tabi' at-tabi'in.

Para ulama menegaskan bahwa istilah salaf tidak hanya menunjuk pada aspek periodisasi sejarah, melainkan juga pada kesesuaian pemahaman keagamaan dengan Al-Qur'an dan Sunnah sebagaimana dipahami para sahabat. Dengan demikian, tidak semua kelompok yang hidup pada tiga abad pertama Hijriyah otomatis disebut sebagai salaf dalam pengertian normatif. Kelompok-kelompok yang dianggap menyimpang dari prinsip Ahlussunnah wal Jama'ah, seperti sebagian

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[71] Abd al-Malik bin Ahmad bin al-Mubārak Ramaḍānī Al-Jazā'irī, *Madārik Al-Naẓar Fī Al-Siyāsah Bayna Al-Taṭbīqāt Al-Syar'iyyah Wa Al-Infi'ālāt Al-Ḥamāsiyyah* ('Ajmān: Maktabat al-Furqān, 2001). 30.
[72] Abu Abdirrahman Al Thalibi, *Dakwah Salafiyah Dakwah Bijak: Meluruskan Sikap Keras Dai Salafi* (Jakarta: Hujjah Press, 2006). 8.
[73] Al-Jazā'irī, *Madārik Al-Naẓar Fī Al-Siyāsah Bayna Al-Taṭbīqāt Al-Syar'iyyah Wa Al-Infi'ālāt Al-Ḥamāsiyyah*. 30.
[74] Dari kata ini kita kemudian sering mendengar kata bentukan lainnya, seperti Salafiyah (yang berarti ajaran atau paham Salaf) atau Salafiyun/ Salafiyin yang merupakan bentuk plural dari kata Salafi.

aliran *musyabbihah*, tidak dimasukkan dalam kategori *al-salaf al-shāliḥ* meskipun hidup pada masa awal Islam. Pemahaman ini menunjukkan bahwa istilah salaf lebih menekankan aspek metodologis dan keselarasan akidah dibanding sekadar dimensi kronologis sejarah[75].

Dalam perkembangan tradisi Islam di Indonesia, istilah salaf memiliki makna yang khas dalam dunia pesantren. Istilah "pesantren salafiyah" merujuk kepada lembaga pendidikan Islam tradisional yang mempertahankan sistem pengajaran klasik berbasis kitab kuning dengan metode *sorogan* dan *bandongan*. Dalam tradisi transmisi hadis, metode tersebut dikenal dengan istilah *qirā'ah 'alā al-syaikh* (murid membaca di hadapan guru) dan *samā' min al-syaikh* (guru membaca dan murid mendengarkan). Oleh karena itu, istilah *salaf* dalam konteks pesantren lebih dekat kepada makna tradisionalisme pendidikan Islam atau *manhaj al-tadrīs* (metode pengajaran), bukan identitas ideologis tertentu. Dalam pengertian ini, "salaf" menunjuk pada kesinambungan tradisi keilmuan Islam klasik yang diwariskan dari generasi ulama terdahulu melalui sanad keilmuan yang berkesinambungan[76].

Berbeda dengan istilah salaf, istilah salafi (السلفي) merupakan bentuk nisbah kepada salaf, yaitu individu atau kelompok yang

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[75] Al-'Arab, Al-'Ādilī, and Sālim, *Naẓarāt Fī Jawharat Al-Tawḥīd*. 114-116.
[76] Zamakhsyari Dhofier, *Tradisi Pesantren: Studi Tentang Pandangan Hidup Kyai* (Jakarta: LP3ES, 2011). 44-52.

menisbahkan diri kepada manhaj generasi salaf dalam memahami agama. Dalam pengertian umum, istilah ini dapat digunakan bagi siapa saja yang mengikuti pemahaman generasi awal Islam. Akan tetapi, dalam perkembangan sejarah modern, istilah ini lebih sering digunakan untuk menunjuk corak pemikiran tertentu yang menekankan pemurnian ajaran Islam berdasarkan pemahaman literal terhadap Al-Qur'an dan Sunnah menurut interpretasi generasi salaf. Karena itu, istilah salafi lebih tepat dipahami sebagai *manhaj al-fikr* (metode berpikir dan memahami agama) yang berkembang menjadi identitas intelektual dan gerakan keagamaan tertentu dalam Islam kontemporer[77].

Landasan teologis mengenai pentingnya mengikuti jalan generasi salaf sering dikaitkan dengan sejumlah ayat Al-Qur'an, antara lain firman Allah Swt.:

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

قُلْ هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي

> "Katakanlah: Inilah jalanku, aku dan orang-orang yang mengikutiku mengajak kepada Allah dengan hujah yang nyata." (QS. Yusuf [12]: 108).

Selain itu, Al-Qur'an juga memuji generasi sahabat sebagai generasi yang memiliki solidaritas iman dan keteguhan agama:

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ

> "Muhammad adalah utusan Allah dan orang-orang yang bersama dengannya bersikap keras terhadap orang-orang kafir, tetapi berkasih sayang sesama mereka." (QS. al-Fath [48]: 29).

[77] Quintan Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement," *Studies in Conflict & Terrorism* 29, no. 3 (2006): 207–239, https://doi.org/https://doi.org/10.1080/10576100500497004.

Ayat-ayat tersebut sering dijadikan dasar normatif oleh kalangan Salafi untuk menegaskan pentingnya mengikuti pemahaman generasi sahabat dan menjadikan mereka sebagai rujukan utama dalam memahami agama[78].

Secara historis, istilah salafiyah (السلفية) berkembang menjadi suatu konstruksi metodologis yang lebih sistematis melalui pemikiran Ibnu Taimiyyah (w. 728 H) dan muridnya Ibnu Qayyim al-Jauziyyah (w. 751 H). Keduanya merumuskan sejumlah prinsip akidah dan metodologi keagamaan berdasarkan Al-Qur'an, Hadis, Atsar Sahabat, dan pandangan Ulama Salaf. Pemikiran tersebut kemudian memperoleh pengaruh besar melalui gerakan dakwah Muhammad bin Abdul Wahhab (w. 1206 H) di Jazirah Arab yang menekankan purifikasi tauhid dan kritik terhadap praktik-praktik keagamaan yang dianggap bid'ah atau syirik[79].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dalam kajian akademik modern, pemikiran Muhammad bin Abdul Wahhab dipandang memiliki kesinambungan dengan pemikiran Ibnu Taimiyyah, khususnya dalam persoalan akidah dan pemurnian tauhid. Abdul Maqshud Abdul Ghani menjelaskan bahwa perbedaan di antara keduanya lebih terletak pada metode penyampaian dan keluasan argumentasi. Ibnu Taimiyyah menyampaikan pemikirannya secara

[78] Muhammad Nashiruddin Al-Albani, *Maqalaat Albani* (Riyadh: Daar al-Atlas, 2000). 15-18.
[79] Ibn Taymiyyah, *Majmū' Al-Fatāwā*, ed. tahqīq: 'Abd al-Raḥmān ibn Muḥammad ibn Qāsim, Jilid 4 (Madinah al-Munawwarah: Mujamma' al-Malik Fahd li Ṭibā'at al-Muṣḥaf al-Sharīf, 1995). 149-155.

rinci dengan argumentasi rasional dan tekstual yang luas, sedangkan Muhammad bin Abdul Wahhab lebih banyak menulis dalam bentuk risalah-ringkas yang bersifat praktis dan langsung. Dengan demikian, gerakan salafiyah modern dipahami sebagai kelanjutan dari tradisi purifikasi ajaran Islam yang telah berkembang sebelumnya dalam sejarah pemikiran Islam[80].

Di sisi lain, sejumlah ulama menegaskan bahwa istilah salafiyah tidak semata-mata menunjuk pada kelompok tertentu, melainkan merupakan penisbatan kepada manhaj generasi awal Islam. Ibnu Taimiyyah dalam *Majmū' al-Fatāwā* menyatakan bahwa tidak ada celaan bagi seseorang yang menampakkan manhaj salaf dan menisbahkan diri kepadanya, sebab manhaj salaf merupakan representasi kebenaran berdasarkan Al-Qur'an dan Sunnah[81]. Akan tetapi, dalam perkembangan sosial-keagamaan modern, istilah "Salafi" juga mengalami dinamika identitas yang kompleks dan sering kali diasosiasikan dengan gerakan dakwah tertentu yang memiliki karakteristik teologis dan sosial tersendiri[82].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Dengan demikian, dapat dipahami bahwa istilah salaf, salafi, dan salafiyah memiliki perbedaan konseptual yang cukup mendasar. Salaf

---

[80] Abdul Maqsud Abdul Ghani Abdul Maqsud, *Agama Dan Filsafat (Kajian Terhadap Filosof Andalusia Ibnu Massaroh, Ibnu Thufail, Dan Ibnu Rusyd)* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2000). 214-216.
[81] Taymiyyah, *Majmū' Al-Fatāwā*. 149.
[82] Roel Meijer, *Global Salafism: Islam's New Religious Movement* (Oxford: Oxford University Press, 2009). 3-7.

lebih menunjuk kepada generasi awal Islam sekaligus tradisi transmisi keilmuan Islam klasik (*manhaj al-tadrīs*), sedangkan salafi berkembang sebagai orientasi pemikiran dan metode memahami agama (*manhaj al-fikr*) yang menisbahkan diri kepada generasi salaf. Adapun salafiyah merupakan konstruksi metodologis dan gerakan pemikiran Islam yang berkembang dalam sejarah, khususnya melalui pemikiran Ibnu Taimiyyah, Ibnu Qayyim al-Jauziyyah, dan Muhammad bin Abdul Wahhab. Oleh karena itu, pemahaman terhadap ketiga istilah tersebut perlu dilakukan secara historis, substantif, dan kontekstual agar tidak terjadi penyederhanaan dalam memahami realitas keberagamaan umat Islam kontemporer[83].

3. Kajian Teori tentang Sejarah, Doktrin, dan Dinamika Gerakan Salafi

a. Genealogi Historis Salafi

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Istilah *salaf* secara etimologis berasal dari kata *salafa* yang berarti "orang-orang terdahulu" atau generasi yang mendahului. Dalam terminologi Islam, istilah ini merujuk kepada tiga generasi awal Islam, yaitu generasi sahabat, tabi'in, dan tabi' al-tabi'in yang dikenal sebagai *al-salaf al-shalih*. Legitimasi penggunaan istilah tersebut didasarkan pada hadis Nabi Muhammad SAW: "*Sebaik-baik manusia adalah generasiku, kemudian generasi setelah mereka, kemudian*

[83] Meijer, *Global Salafism: Islam's New Religious Movement*. 1-10.

generasi setelah mereka[84].”

Hadis yang diriwayatkan oleh Imam al-Bukhari dan Imam Muslim tersebut menjadi dasar normatif bahwa generasi awal Islam dipandang sebagai model ideal dalam memahami dan mengamalkan ajaran Islam. Oleh sebab itu, konsep *salaf* kemudian berkembang menjadi paradigma keberagamaan yang menekankan kembali kepada pemahaman generasi awal Islam dalam bidang akidah, ibadah, dan kehidupan sosial-keagamaan[85].

Dalam perkembangan sejarah pemikiran Islam, istilah *salafi* pada awalnya belum menunjuk kepada sebuah kelompok keagamaan tertentu. Istilah ini lebih bersifat historis dan merujuk pada orientasi keberagamaan yang mengikuti pemahaman generasi *al-salaf al-shalih*. Akan tetapi, pada era modern istilah *Salafi* berkembang menjadi identitas gerakan keagamaan yang menekankan purifikasi ajaran Islam berdasarkan al-Qur’an dan Sunnah menurut pemahaman generasi salaf. Pergeseran makna tersebut semakin menguat sejak munculnya gerakan reformasi Islam di Jazirah Arab yang dipelopori oleh Muhammad bin Abdul Wahhab pada abad ke-18. Oleh karena itu, sebagian sarjana memandang bahwa Salafisme modern memiliki hubungan historis dan ideologis dengan gerakan Wahabi yang

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[84] Al-Bukhārī, *Sahih Al-Bukhari, Kitāb Faḍā’il Aṣḥāb Al-Nabī, Bāb “Law Kuntu Muttakhidzan Khalīlan,” Hadis No. 3656.*
[85] Muhammad Sa‘id Ramadan Al-Buthi, *Al-Salafiyyah Marhalah Zamaniyyah Mubarakah La Madzhab Islami* (Damaskus: Dar Al-Fikr, 1998). 9-12.

berkembang di Najd, Arab Saudi[86].

Akar intelektual Salafisme modern dapat ditelusuri kepada pemikiran Ibnu Taimiyyah dan muridnya Ibnu Qayyim al-Jauziyyah yang menekankan pemurnian tauhid dan kritik terhadap praktik-praktik keagamaan yang dianggap menyimpang dari ajaran generasi salaf. Pemikiran tersebut kemudian memperoleh bentuk gerakan yang lebih sistematis melalui dakwah Muhammad bin Abdul Wahhab di wilayah Najd[87]. Gerakan ini berkembang pesat setelah terjalinnya aliansi politik antara Muhammad bin Abdul Wahhab dan Muhammad bin Saud di Dir'iyah pada tahun 1744 M. Kerja sama tersebut melahirkan fondasi politik dan ideologis bagi berdirinya negara Saudi pertama sekaligus memperkuat penyebaran dakwah Wahabi ke berbagai wilayah Jazirah Arab[88].

Menurut Andi Aderus, Salafi merupakan corak pemikiran keislaman yang berupaya mengembalikan ajaran Islam kepada kemurnian al-Qur'an dan Sunnah sebagaimana dipahami oleh generasi *al-salaf al-shalih*, yaitu para sahabat, tabi'in, dan tabi' al-tabi'in. Gerakan ini menempatkan otoritas wahyu sebagai sumber utama dalam memahami agama serta menolak berbagai praktik keagamaan yang dianggap tidak memiliki dasar yang kuat dalam nash. Dalam

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[86] Meijer, *Global Salafism: Islam's New Religious Movement*. 3-12.
[87] Natana J. DeLong-Bas, *Wahhabi Islam: From Revival and Reform to Global Jihad* (Oxford: Oxford University Press, 2004). 34-39.
[88] Meijer, *Global Salafism: Islam's New Religious Movement*. 3-12.

aspek epistemologi, pemikiran Salafi cenderung bercorak literalis-tradisionalis, yaitu lebih menekankan pemahaman tekstual terhadap al-Qur'an dan Hadis dibanding pendekatan rasional-spekulatif yang berkembang dalam tradisi ilmu kalam dan filsafat Islam. Karena itu, Salafi dikenal sangat menaruh perhatian terhadap pemurnian akidah, penolakan terhadap bid'ah, serta upaya menghidupkan kembali praktik keberagamaan generasi awal Islam[89].

Lebih lanjut, Andi Aderus menjelaskan bahwa karakter utama pemikiran Salafi terletak pada komitmennya terhadap prinsip *ittiba'* (mengikuti dalil) dan kritik terhadap praktik *taqlid* yang dianggap berlebihan. Dalam memahami persoalan akidah dan ibadah, Salafi berupaya membatasi penggunaan penalaran rasional apabila dipandang melampaui otoritas teks wahyu. Oleh sebab itu, pemikiran Salafi sering diposisikan berhadapan dengan corak pemikiran rasionalis-teologis dalam Islam, terutama yang berkembang dalam tradisi ilmu kalam. Di sisi lain, Salafi juga dipahami bukan sekadar organisasi formal, melainkan sebuah *manhaj al-fikr* (metode berpikir) dan pola keberagamaan yang memiliki beragam corak serta perkembangan dalam konteks sosial-keagamaan kontemporer[90].

Pada abad ke-20, istilah *Salafi* semakin populer melalui tokoh-tokoh seperti Muhammad Nashiruddin al-Albani yang menekankan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[89] Andi Aderus, *Karakteristik Pemikiran Salafi Di Tengah-Tengah Aliran Pemikiran Keislaman* (Jakarta: Kementerian Agama RI, 2011). 15-22.
[90] Aderus, *Karakteristik Pemikiran Salafi Di Tengah-Tengah Aliran Pemikiran Keislaman*. 23-31.

purifikasi ajaran Islam berdasarkan al-Qur'an dan Sunnah menurut pemahaman generasi salaf. Dalam fase ini, Salafisme berkembang bukan hanya sebagai identitas keagamaan, tetapi juga sebagai *manhaj al-fikr* yang bercorak literalis-tekstualis, yakni memahami teks agama berdasarkan makna zahir nash dan membatasi penggunaan pendekatan rasional-spekulatif (ta'wil rasional). Karena itu, Salafisme sering diposisikan berhadapan dengan pendekatan rasionalis dalam teologi Islam seperti tradisi kalam Mu'tazilah maupun sebagian corak teologi Asy'ariyah modern yang memberikan ruang lebih luas bagi penalaran akal dalam memahami agama[91].

b. Salafi sebagai *Manhaj al-Fikr*

Dalam kajian Islam kontemporer, istilah salaf dan salafi memiliki perbedaan konseptual yang penting. Salaf lebih merujuk pada generasi awal Islam yang dijadikan teladan dalam tradisi keilmuan Islam klasik, sedangkan salafi menunjuk pada metode berpikir keagamaan tertentu yang berorientasi pada pemurnian ajaran Islam. Oleh karena itu, sebagian akademisi membedakan antara salaf sebagai *manhaj al-tadris* (metode transmisi dan pengajaran ilmu) dan salafi sebagai *manhaj al-fikr* (metode berpikir)[92]. Dalam konteks pesantren di Indonesia, istilah "salaf" sering digunakan untuk menunjuk tradisi pendidikan Islam klasik berbasis kitab kuning, sanad, *sorogan*, dan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[91] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement." 208-211.
[92] Al-Buthi, *Al-Salafiyyah Marhalah Zamaniyyah Mubarakah La Madzhab Islami*. 7-12.

bandongan, bukan identik dengan ideologi Salafisme modern[93].

Sebagai *manhaj al-fikr*, Salafisme menempatkan Al-Qur'an dan Sunnah sebagai sumber utama dalam memahami agama dengan merujuk kepada pemahaman generasi *salaf al-shalih*. Pendekatan ini menekankan pentingnya mengikuti metode generasi awal Islam dalam memahami teks agama, sehingga slogan utama yang berkembang di kalangan Salafi adalah *al-Qur'an wa al-Sunnah 'ala fahm al-salaf al-ummah*. Dalam kerangka ini, akal diposisikan sebagai alat untuk memahami wahyu, bukan sebagai sumber independen yang dapat mengoreksi teks agama. Karena itu, Salafisme cenderung menolak pendekatan rasionalistik dan filsafat teologi (kalam) yang berkembang dalam tradisi Islam klasik[94].

Karakter epistemologis Salafisme tampak dalam penolakannya terhadap *taqlid* buta kepada mazhab tertentu dan dorongan untuk kembali kepada dalil langsung dari Al-Qur'an dan Sunnah. Meski demikian, dalam praktik fikih banyak kelompok Salafi tetap memiliki kedekatan dengan tradisi mazhab Hanbali, terutama dalam persoalan akidah dan hukum ibadah. Oleh sebab itu, sebagian peneliti menyebut Salafisme sebagai neo-Hanbalisme modern yang dikembangkan kembali melalui gerakan Wahabi dan dakwah hadis kontemporer[95].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[93] Dhofier, *Tradisi Pesantren: Studi Tentang Pandangan Hidup Kyai*. 44-52.
[94] Bernard Haykel, "On the Nature of Salafi Thought and Action," dalam Meijer, *Global Salafism: Islam's New Religious Movement*. 34-57.
[95] Bernard Haykel, "On the Nature of Salafi Thought and Action," in *Oxford Scholarship Online*, 2014, https://doi.org/10.1093/acprof:oso/9780199333431.003.0002. 34-57.

c. Doktrin Utama Salafi

1) Pemurnian Tauhid dan Epistemologi Keagamaan Salafi

Doktrin utama Salafi berpusat pada konsep pemurnian tauhid (*tashfiyat al-'aqidah*), yaitu upaya mengembalikan ajaran Islam kepada kemurnian akidah sebagaimana dipahami generasi *al-salaf al-shalih*. Tauhid diposisikan sebagai inti ajaran Islam yang harus dibersihkan dari segala bentuk syirik, bid'ah, dan praktik keagamaan yang dianggap menyimpang dari al-Qur'an dan Sunnah. Dalam tradisi Salafi, tauhid dibagi ke dalam tiga kategori utama, yaitu *tauhid rububiyah* (mengesakan Allah dalam penciptaan dan pengaturan alam), *tauhid uluhiyah* (mengesakan Allah dalam seluruh bentuk ibadah), dan *tauhid al-asma' wa al-shifat* (mengesakan Allah dalam nama dan sifat-Nya). Pembagian tersebut menjadi fondasi penting dalam dakwah Salafi kontemporer dan digunakan sebagai kerangka dasar dalam memahami akidah Islam[96].

Dalam kerangka epistemologinya, Salafi menempatkan wahyu —al-Qur'an dan Sunnah— sebagai sumber utama dan otoritas tertinggi dalam memahami persoalan akidah. Akal manusia dipandang hanya sebagai alat bantu untuk memahami wahyu, bukan sebagai sumber independen dalam menentukan kebenaran

[96] Muhammad bin Abdul Wahhab, *Kitab Al-Tauhid* (Riyadh: Dar al-Salam, 1996). 5-15.

teologis[97]. Oleh karena itu, epistemologi Salafi dikenal bercorak literalis-tradisionalis, yakni lebih mengutamakan pemahaman tekstual terhadap nash dibanding pendekatan filosofis dan spekulasi rasional. Corak ini berbeda dengan pendekatan rasionalis dalam tradisi ilmu kalam, seperti Mu'tazilah maupun sebagian teologi Asy'ariyah, yang memberikan ruang lebih luas kepada akal dalam merumuskan konsep-konsep ketuhanan dan interpretasi teologis[98].

Kecenderungan literalis tersebut tampak jelas dalam cara Salafi memahami ayat-ayat *mutasyabihat* dan sifat-sifat Allah. Salafi umumnya menghindari *ta'wil tafshili* (penafsiran metaforis secara mendalam) dan lebih memilih pendekatan *itsbat*, yaitu menetapkan makna zahir teks tanpa menyerupakan Allah dengan makhluk-Nya (*tasybih*). Pendekatan ini dikenal dengan prinsip *bilā kayf*, yakni menerima sifat-sifat Allah sebagaimana disebutkan dalam nash tanpa mempertanyakan "bagaimana" hakikatnya. Sikap tersebut menunjukkan karakter Salafi yang mempertahankan otoritas literal teks agama dan membatasi interpretasi rasional terhadap persoalan ketuhanan. Pendekatan ini berbeda dengan corak rasionalis-teologis dalam tradisi ilmu kalam yang menggunakan argumentasi filosofis dan penakwilan untuk memahami ayat-ayat sifat[99].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[97] Taymiyyah, *Majmū' Al-Fatāwā*. 3-25.
[98] Harun Nasution, *Teologi Islam: Aliran-Aliran Sejarah Analisa Perbandingan* (Jakarta: UI Press, 2011). 45-52.
[99] M. Said Ramadhan Al-Buthi, *Salafi: Sebuah Fase Sejarah Bukan Mazhab* (Jakarta: Gema Insani

Secara lebih luas, Salafisme dikenal sebagai gerakan Islam yang bercorak literalis-scripturalis, yaitu memahami teks-teks agama berdasarkan makna lahiriah al-Qur'an dan hadis serta menjadikan generasi salaf sebagai otoritas utama dalam memahami agama. Dalam kerangka ini, wahyu dipandang memiliki kedudukan lebih tinggi dibanding spekulasi filosofis maupun pendekatan rasionalis. Karena itu, Salafisme sering mengkritik tradisi '*ilm al-kalam* yang dianggap terlalu dipengaruhi filsafat Yunani dan logika manusia. Bagi kalangan Salafi, agama harus dipahami berdasarkan metode generasi *al-salaf al-shalih*, bukan melalui reinterpretasi rasional yang dinilai dapat menggeser kemurnian ajaran Islam[100].

2) Penolakan terhadap Bid'ah dan Khurafat

Ciri utama lain dari gerakan Salafi adalah penolakan terhadap praktik-praktik yang dianggap bid'ah, khurafat, dan syirik. Gerakan ini memandang bahwa banyak tradisi keagamaan umat Islam setelah masa generasi salaf telah tercampur dengan unsur-unsur yang tidak memiliki dasar kuat dalam Al-Qur'an dan Sunnah. Oleh karena itu, Salafi mengkritik praktik-praktik seperti kultus makam, tawassul kepada orang saleh, ritual tarekat tertentu, serta perayaan keagamaan yang dipandang tidak dicontohkan Nabi Muhammad SAW dan para sahabat[101].

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Press, 2005). 161-163.

[100] Khaled Abou El Fadl, *The Great Theft: Wrestling Islam from the Extremists* (New York: HarperSanFrancisco, 2005). 54-61.

[101] Fadl, *The Great Theft: Wrestling Islam from the Extremists*. 54-61.

Dalam persoalan tawassul, kelompok Salafi membedakan antara tawassul yang diperbolehkan dan yang dianggap bid‘ah. Tawassul yang dibolehkan adalah berdoa kepada Allah dengan menyebut nama dan sifat-Nya atau amal saleh pribadi, sedangkan tawassul melalui nabi, wali, atau orang saleh yang telah wafat umumnya dipandang tidak memiliki dasar yang kuat menurut pemahaman mereka. Pendapat ini berbeda dengan mayoritas ulama Ahlussunnah yang membolehkan tawassul dengan argumentasi hadis dan praktik sebagian ulama klasik[102].

3) Konsep *al-Wala' wa al-Bara'*

Dalam perkembangan ideologinya, Salafisme juga mengembangkan konsep *al-wala' wa al-bara'*, yaitu loyalitas kepada sesama Muslim yang dianggap berada di atas manhaj salaf dan pelepasan diri dari keyakinan maupun praktik yang dianggap menyimpang. Konsep ini menjadi dasar pembentukan solidaritas internal kelompok dan sekaligus garis pembeda terhadap kelompok lain yang dianggap ahlul bid‘ah atau menyimpang dari tauhid murni. Dalam beberapa konteks, konsep ini berkembang menjadi sikap eksklusif terhadap kelompok Islam lain maupun budaya lokal yang dianggap bertentangan dengan syariat[103].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[102] Al-Buthi, *Salafi: Sebuah Fase Sejarah Bukan Mazhab*. 191-193.
[103] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement." 210-214.

d. Fragmentasi Gerakan Salafi

Dalam perkembangan kontemporer, Salafisme tidak berkembang sebagai gerakan tunggal yang homogen, tetapi mengalami fragmentasi internal menjadi beberapa corak ideologis dan strategi dakwah. Quintan Wiktorowicz membagi gerakan Salafi modern menjadi tiga kategori utama, yaitu Salafi Puris (*Quietist*), Salafi Haraki (*Political Salafism*), dan Salafi Jihadi (*Jihadist Salafism*). Ketiganya memiliki kesamaan dalam aspek akidah dan purifikasi Islam, tetapi berbeda dalam pendekatan terhadap politik, negara, dan metode perubahan sosial[104].

1) Salafi Puris (*Quietist*)

Salafi Puris atau *Quietist Salafism* merupakan kelompok yang fokus pada dakwah, pendidikan, kajian hadis, dan pemurnian akidah. Kelompok ini menolak keterlibatan politik praktis, demonstrasi, revolusi, maupun pemberontakan terhadap pemerintah Muslim. Mereka menekankan pentingnya ketaatan kepada penguasa (*wali al-amr*) selama tidak memerintahkan kemaksiatan. Tokoh-tokoh yang sering dikaitkan dengan corak ini antara lain Abdul Aziz bin Baz, Muhammad Nasiruddin al-Albani, dan Muhammad bin Shalih al-Utsaimin[105].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[104] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement." 217-225.
[105] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement." 18-20.

2) Salafi Haraki

Salafi Haraki merupakan kelompok yang menerima metode organisasi (*harakah*) dan keterlibatan sosial-politik dalam dakwah Islam. Mereka berpandangan bahwa dakwah tidak cukup dilakukan melalui pengajian dan pendidikan, tetapi juga memerlukan mobilisasi umat, gerakan sosial, dan aktivitas politik. Kelompok ini memiliki kedekatan metodologis dengan gerakan Islam modern seperti Ikhwanul Muslimin dan Hizbut Tahrir dalam aspek kaderisasi dan organisasi dakwah[106].

3) Salafi Jihadi

Salafi Jihadi merupakan kelompok yang menggabungkan doktrin Salafi dengan konsep jihad bersenjata. Mereka berpendapat bahwa penegakan syariat Islam dan perubahan sosial harus dilakukan melalui perjuangan militer terhadap pemerintah yang dianggap *thaghut* atau tidak berhukum dengan hukum Allah. Kelompok ini banyak dipengaruhi oleh pemikiran tokoh seperti Abu Muhammad al-Maqdisi, Ayman al-Zawahiri, dan Al-Qaeda[107]. Dalam beberapa kasus, corak ini juga berkembang menjadi ideologi *takfiri*, yaitu kecenderungan mudah mengkafirkan kelompok lain yang dianggap menyimpang[108].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[106] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement." 65-72.
[107] Joas Wagemakers, *A Quietist Jihadi: The Ideology and Influence of Abu Muhammad Al-Maqdisi* (New York: Cambridge University Press, 2012). 21-26.
[108] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement." 223-225.

e. Perkembangan Salafi di Indonesia

Perkembangan Salafisme di Indonesia mulai tampak secara signifikan sejak dekade 1980-an melalui jaringan pendidikan Timur Tengah, terutama para alumni LIPIA Jakarta dan universitas-universitas Islam di Arab Saudi seperti Islamic University of Madinah. Melalui jalur pendidikan ini, paham Salafi berkembang bersamaan dengan arus dakwah transnasional yang didukung oleh bantuan beasiswa, distribusi literatur keagamaan, pembangunan lembaga pendidikan, serta jaringan dakwah dari Timur Tengah, khususnya Arab Saudi. Dalam konteks ini, Salafisme hadir sebagai gerakan pemurnian Islam yang menekankan kembali kepada al-Qur'an dan Sunnah berdasarkan pemahaman *al-salaf al-shalih*. Corak pemikirannya cenderung literalis-scripturalis, yaitu memahami teks-teks agama secara tekstual dan menempatkan wahyu di atas pendekatan rasionalis dalam teologi Islam[109].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Dalam perkembangan awalnya di Indonesia, gerakan Salafi lebih menampilkan diri sebagai gerakan dakwah purifikasi akidah yang menentang praktik-praktik keagamaan yang dianggap bid'ah, khurafat, dan syirik. Dakwah mereka berkembang melalui masjid, pesantren, majelis taklim, media cetak, radio dakwah, hingga jaringan kajian kampus[110]. Tokoh-tokoh generasi awal Salafi Indonesia seperti

[109] Noorhaidi Hasan, *Laskar Jihad: Islam, Militancy, and the Quest for Identity in Post-New Order Indonesia* (New York: SEAP Publications, 2006). 47-52.
[110] Hasan, *Laskar Jihad: Islam, Militancy, and the Quest for Identity in Post-New Order Indonesia.*

Ja'far Umar Thalib, Yazid bin Abdul Qadir Jawas, Abu Nida, dan Luqman Ba'abduh memiliki peran penting dalam membangun jaringan dakwah Salafi sejak dekade 1990-an. Sebagian besar dari mereka memiliki hubungan intelektual dengan ulama-ulama Timur Tengah, terutama di Arab Saudi dan Yaman, sehingga corak dakwah Salafi Indonesia sangat dipengaruhi oleh otoritas ulama Timur Tengah[111].

Dalam kajian akademik modern, perkembangan Salafisme secara global umumnya dibagi ke dalam tiga corak utama, yaitu Salafi Puris (*Quietist*), Salafi Haraki (*Political Salafism*), dan Salafi Jihadi (*Jihadist Salafism*). Pembagian ini dipopulerkan oleh Quintan Wiktorowicz melalui teorinya tentang anatomi gerakan Salafi. Ketiga corak tersebut memiliki kesamaan dalam aspek akidah dan pemurnian tauhid, namun berbeda dalam strategi dakwah, pendekatan terhadap politik, dan hubungan dengan negara. Dalam konteks Indonesia, tipologi global tersebut mengalami proses lokalisasi sehingga melahirkan berbagai bentuk dan jaringan Salafi yang khas sesuai konteks sosial-politik Indonesia[112].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Corak pertama adalah Salafi Puris atau *quietist salafism* yang dalam konteks Indonesia sering disebut sebagai Salafi Yamani. Kelompok ini berorientasi pada dakwah tauhid, pendidikan agama,

60-89.
[111] Din Wahid, "Nurturing Salafi Manhaj A Study of Salafi Pesantrens in Contemporary Indonesia," *Wacana* 15, no. 2 (2015): 367, https://doi.org/10.17510/wacana.v15i2.413.
[112] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement." 217-221.

kajian hadis, dan pemurnian akidah tanpa keterlibatan politik praktis. Oleh karena itu, kelompok Salafi di Indonesia pada corak ini tetap mempertahankan sikap apolitis dan loyal kepada pemerintah selama pemerintah tidak memerintahkan kemaksiatan. Mereka menolak demonstrasi, revolusi, oposisi politik, serta sistem organisasi modern yang dianggap berpotensi melahirkan *hizbiyah* (fanatisme kelompok). Kelompok ini banyak mengikuti ulama Yaman dan Saudi seperti Muqbil bin Hadi al-Wadi'i dan Rabi bin Hadi al-Madkhali. Dalam epistemologi keagamaannya, kelompok ini sangat menonjolkan pendekatan literalis-tradisionalis, yaitu memahami teks agama secara literal dan membatasi penggunaan rasionalisasi teologis dalam memahami ajaran Islam[113].

Corak kedua adalah Salafi Haraki atau Political Salafism, yaitu kelompok Salafi yang menerima metode organisasi (*harakah*), kaderisasi, dan keterlibatan sosial-politik sebagai bagian dari strategi dakwah Islam. Berbeda dengan Salafi Puris yang cenderung apolitis, kelompok ini memandang bahwa dakwah Islam memerlukan mobilisasi sosial dan gerakan politik untuk melakukan perubahan masyarakat. Dalam banyak hal, Salafi Haraki dipengaruhi oleh gerakan Islam modern seperti Ikhwanul Muslimin dan Hizbut Tahrir, terutama dalam aspek organisasi dan aktivisme sosial-politik. Di Indonesia, sebagian kelompok Salafi mulai mengembangkan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[113] Thalibi, *Dakwah Salafiyah Dakwah Bijak: Meluruskan Sikap Keras Dai Salafi*. 20-22.

pendekatan yang lebih kontekstual terhadap identitas kebangsaan dan budaya lokal, sebagaimana tampak pada perkembangan Wahdah Islamiyah yang mengusung konsep *wasathiyah* dan dakwah nasionalis-religius. Fenomena ini menunjukkan bahwa Salafisme di Indonesia tidak selalu identik dengan puritanisme kaku, tetapi juga mengalami proses adaptasi sosial dan kebangsaan[114].

Corak ketiga adalah Salafi Jihadi, yaitu kelompok yang menggabungkan doktrin Salafi dengan konsep jihad bersenjata sebagai sarana perubahan sosial-politik. Kelompok ini berpendapat bahwa penegakan syariat Islam dan perubahan sistem pemerintahan harus dilakukan melalui perjuangan militer terhadap pemerintah yang dianggap *thaghut* atau tidak berhukum dengan hukum Islam. Secara ideologis, kelompok ini dipengaruhi oleh tokoh-tokoh seperti Abu Muhammad al-Maqdisi, Osama bin Laden, dan Ayman al-Zawahiri. Dalam konteks Indonesia, corak ini tampak pada sebagian jaringan jihadis yang berkembang pasca konflik Afghanistan dan Ambon. Tokoh-tokoh seperti Abu Bakar Ba'asyir dan Aman Abdurrahman sering dikaitkan oleh para peneliti dengan corak Salafi Jihadi karena penggunaan konsep *takfir*, *al-wala' wa al-bara'*, dan legitimasi jihad bersenjata terhadap negara yang dianggap tidak menerapkan syariat Islam secara formal[115].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[114] Chris Chaplin, *Salafism and the State: Islamic Activism and National Identity in Contemporary Indonesia* (Denmark: NIAS Press, 2021). 115-132.
[115] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement." 223-225.

Perkembangan Salafisme di Indonesia juga ditandai oleh fragmentasi internal akibat perbedaan manhaj, loyalitas terhadap ulama Timur Tengah, serta konflik personal antar tokoh. Konflik antara kelompok yang berafiliasi kepada ulama Saudi dan Yaman melahirkan berbagai faksi Salafi dengan karakter dakwah yang berbeda-beda. Sebagian kelompok lebih menonjolkan metode *tahzir* dan *hajr al-mubtadi'* (peringatan dan pemboikotan terhadap ahli bid'ah), sementara kelompok lain lebih terbuka terhadap pendekatan sosial dan organisasi modern. Fenomena ini menunjukkan bahwa Salafisme di Indonesia bukan gerakan yang tunggal dan homogen, melainkan gerakan yang dinamis, cair, dan terus mengalami perubahan sesuai konteks sosial-politik dan jaringan transnasional yang memengaruhinya[116].

f. Analisis Historis-Kritis terhadap Salafisme

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Pendekatan historis-kritis memandang bahwa gerakan Salafi bukan hanya fenomena teologis, tetapi juga produk sejarah yang dipengaruhi oleh konteks sosial, politik, ekonomi, dan budaya. Oleh karena itu, Salafisme dipahami tidak semata sebagai doktrin normatif, tetapi juga sebagai gerakan sosial-keagamaan yang berkembang melalui interaksi dengan dinamika modernitas, kolonialisme, globalisasi, dan politik Timur Tengah. Pendekatan ini berusaha menghindari pembacaan yang

[116] Hasan, *Laskar Jihad: Islam, Militancy, and the Quest for Identity in Post-New Order Indonesia*. 72-89.

semata-mata apologetik maupun stigmatis terhadap Salafisme[117].

Dalam perspektif akademik kontemporer, Salafisme sering dipahami sebagai gerakan Islam tekstualis-literalis yang berupaya mempertahankan otoritas literal wahyu di tengah berkembangnya pendekatan rasionalis, hermeneutis, dan kontekstual dalam studi Islam modern. Karena itu, perdebatan antara Salafi dan kelompok Islam lainnya tidak hanya berkaitan dengan persoalan fikih atau akidah, tetapi juga menyangkut perbedaan epistemologi dalam memahami hubungan antara wahyu, akal, tradisi, dan realitas sosial modern[118].

Dalam perspektif historis-kritis, keberagaman internal Salafisme menunjukkan bahwa gerakan ini bukan entitas tunggal, melainkan spektrum pemikiran yang memiliki berbagai orientasi dakwah dan praksis sosial-politik. Sebagian kelompok mengembangkan pendekatan dakwah damai dan pendidikan, sebagian lain memasuki arena politik, dan sebagian kecil berkembang ke arah radikalisme dan jihadisme. Oleh sebab itu, analisis terhadap Salafisme memerlukan pendekatan yang objektif, proporsional, dan kontekstual agar tidak terjebak pada generalisasi terhadap seluruh komunitas Salafi[119].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[117] M. Amin Abdullah, *Studi Agama: Normativitas Atau Historisitas?* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2011). 3-9.
[118] Abdullah, *Studi Agama: Normativitas Atau Historisitas?* 9.
[119] Abdullah, *Studi Agama: Normativitas Atau Historisitas?* 7-9.

4. Konsep Dasar Ukhuwah Islamiyah

a. Pengertian Ukhuwah dan Ukhuwah Islamiyah

Konsep ukhuwah merupakan salah satu ajaran fundamental dalam Islam yang menegaskan pentingnya persaudaraan, kasih sayang, solidaritas, dan harmoni sosial antar sesama manusia. Secara etimologis, kata ukhuwah berasal dari akar kata Arab *akh* (أخ) atau *akhā* yang berarti saudara, kedekatan, perhatian, dan hubungan emosional yang kuat. Dari makna dasar tersebut berkembang pengertian ukhuwah sebagai hubungan persaudaraan yang lahir karena adanya kesamaan, kepedulian, kasih sayang, dan keterikatan spiritual maupun sosial di antara manusia. Oleh sebab itu, ukhuwah tidak hanya dipahami dalam konteks hubungan biologis atau keturunan, tetapi juga mencakup persaudaraan berdasarkan agama, kemanusiaan, kebangsaan, dan nilai-nilai universal lainnya[120].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Dalam Kamus Besar Bahasa Indonesia (KBBI), ukhuwah diartikan sebagai rasa persaudaraan yang perlu dipelihara dan dikembangkan dalam kehidupan masyarakat. Sementara itu, kata islamiyah menunjukkan sifat atau nilai yang berkaitan dengan ajaran Islam. Dengan demikian, ukhuwah islamiyah dapat dipahami sebagai persaudaraan yang dibangun atas dasar iman, nilai-nilai Islam, kasih sayang, solidaritas, serta tanggung jawab moral antar sesama muslim.

[120] M. Quraish Shihab, *"Membumikan" Al-Quran: Fungsi Dan Peran Wahyu Dalam Kehidupan Masyarakat* (Bandung: Mizan, 2006). 357-358.

Persaudaraan tersebut tidak bersifat formal semata, melainkan mengandung dimensi spiritual dan sosial yang mendorong lahirnya sikap saling membantu, menghormati, dan menjaga keharmonisan umat[121].

Dalam kajian leksikografi Arab, Ibn Manzhur menjelaskan bahwa kata *akh* (أخ) tidak hanya bermakna saudara senasab, tetapi juga sahabat dekat, rekan, atau pihak yang memiliki hubungan emosional dan sosial yang kuat. Bentuk jamak kata tersebut terdiri dari dua istilah utama, yaitu *ikhwān* (إخوان) dan *ikhwah* (إخوة). Secara umum, istilah *ikhwah* lebih sering digunakan untuk menunjukkan persaudaraan yang memiliki ikatan sangat dekat, seperti hubungan keluarga atau saudara kandung, sedangkan *ikhwān* digunakan dalam makna persaudaraan yang lebih umum[122].

Menariknya, Al-Qur'an menggunakan istilah *ikhwah* dalam QS. al-Ḥujurāt ayat 10:

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ

"Sesungguhnya orang-orang mukmin itu bersaudara." (QS. al-Ḥujurāt [49]: 10)

Penggunaan kata *ikhwah* dalam ayat tersebut menunjukkan bahwa hubungan sesama Muslim harus dibangun seerat hubungan keluarga dan persaudaraan sedarah. Menurut M. Quraish Shihab, pemilihan

[121] Shihab, *"Membumikan" Al-Quran: Fungsi Dan Peran Wahyu Dalam Kehidupan Masyarakat.* 358-360.
[122] Manzhur, *Lisan Al-'Arab*. 21-23.

istilah tersebut merupakan penegasan bahwa Islam menghendaki hubungan antar sesama muslim dibangun atas dasar ikatan emosional dan spiritual yang sangat kuat, seolah-olah mereka berasal dari satu keturunan yang sama[123]. Dengan demikian, ukhuwah islamiyah bukan hanya hubungan sosial biasa, tetapi ikatan keimanan yang melahirkan tanggung jawab moral untuk menjaga persatuan, kasih sayang, dan keharmonisan umat Islam.

Dalam perspektif Islam, ukhuwah memiliki dimensi teologis sekaligus sosial. Secara teologis, ukhuwah dibangun atas dasar iman kepada Allah Swt. dan kesadaran bahwa seluruh manusia berasal dari sumber penciptaan yang sama. Sementara secara sosial, ukhuwah berfungsi sebagai fondasi moral untuk menjaga persatuan, memperkuat solidaritas, menghindari konflik, serta membangun kehidupan masyarakat yang harmonis dan berkeadaban[124]. Oleh karena itu, ukhuwah dalam Islam tidak bertujuan menghapus perbedaan, tetapi mengelola perbedaan secara damai, dialogis, dan penuh penghormatan antar sesama manusia.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

b. Landasan Normatif Ukhuwah Islamiyah

Konsep ukhuwah Islamiyah memiliki landasan normatif yang kuat dalam Al-Qur'an, hadis, serta praktik sosial Rasulullah ﷺ dan para

[123] M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, Jilid 12: (Jakarta: Lentera Hati, 2002). 605-606.
[124] M. Quraish Shihab, *Wawasan Al-Quran: Tafsir Tematik Atas Pelbagai Persoalan Umat* (Bandung: Mizan, 2007). 486-490.

sahabat. Salah satu ayat utama yang menjadi dasar ukhuwah islamiyah adalah QS. al-Ḥujurāt ayat 10:

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

"Sesungguhnya orang-orang mukmin itu bersaudara, maka damaikanlah antara kedua saudaramu dan bertakwalah kepada Allah agar kamu mendapat rahmat." (QS. al-Ḥujurāt [49]: 10)

Ayat tersebut menegaskan bahwa persaudaraan sesama mukmin merupakan prinsip teologis yang sangat mendasar dalam Islam. Penggunaan kata *innamā* (إِنَّمَا) menunjukkan makna pembatasan (*ḥaṣr*), yaitu bahwa hubungan hakiki antar orang beriman adalah hubungan persaudaraan. Oleh sebab itu, setiap konflik dan perpecahan di antara umat Islam harus diselesaikan melalui rekonsiliasi, perdamaian, dan sikap saling menghormati demi menjaga integrasi umat[125].

Selain itu, konsep ukhuwah juga ditegaskan dalam QS. Āli 'Imrān ayat 103:

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾

"Berpegangteguhlah kamu semuanya kepada tali Allah dan janganlah bercerai-berai." (QS. Āli 'Imrān [3]: 103)

Ayat ini menunjukkan bahwa ukhuwah bukan sekadar hubungan emosional, tetapi bagian dari proyek sosial-keagamaan Islam untuk membangun persatuan umat dan mencegah perpecahan. Persatuan dalam Islam dibangun di atas nilai-nilai keimanan, saling

[125] Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*. 605-607.

menghormati, dan komitmen bersama terhadap ajaran Allah Swt[126][127].

Landasan ukhuwah juga tampak dalam QS. al-Anfāl ayat 63:

﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾

"Dan Dia yang mempersatukan hati mereka." (QS. al-Anfāl [8]: 63)

Ayat tersebut menunjukkan bahwa persatuan hati dan persaudaraan antar manusia merupakan karunia Allah Swt. yang lahir melalui perpaduan antara hidayah Ilahi dan usaha manusia dalam menjaga harmoni sosial. Dengan demikian, ukhuwah tidak hanya memiliki dimensi spiritual, tetapi juga menuntut komitmen sosial untuk memelihara persatuan dan menghindari konflik yang merusak kehidupan umat[128].

Selain Al-Qur'an, konsep ukhuwah islamiyah juga diperkuat oleh hadis Nabi Muhammad ﷺ yang menggambarkan hubungan sesama Muslim sebagai satu tubuh:

«مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادِّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ»

"Perumpamaan orang-orang mukmin dalam saling mencintai, mengasihi, dan menyayangi bagaikan satu tubuh[129]." (HR. al-Bukhari dan Muslim)

Hadis tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah tidak berhenti pada konsep normatif, tetapi harus diwujudkan dalam bentuk empati sosial, solidaritas, kepedulian, dan tolong-menolong dalam

[126] Fakhruddin Al-Razi, *Tafsir Mafātīḥ Al-Ghayb*, Juz 8 (Beirut: Dar Al-Fikr, 1981). 161-164.
[127] Fakhruddin al-Razi, *Mafātīḥ al-Ghayb*, Beirut: Dar al-Fikr, 1981, juz 8, hlm. 161–164.
[128] Ibnu Katsir, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*, Juz 4 (Riyadh: Dar Ṭayyibah, 1999). 75-76.
[129] Muḥammad bin Ismā'īl Al-Bukhārī, *Sahih Al-Bukhari* (Beirut: Dār Ṭawq al-Najāh, n.d.). Kitab al-Adab, Bab Raḥmat al-Nās wa al-Bahā'im.

kehidupan sehari-hari. Hubungan antar sesama muslim idealnya dibangun atas dasar kasih sayang, penghormatan, dan tanggung jawab bersama dalam menghadapi berbagai persoalan umat.

c. **Konsep Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif Ulama dan Cendekiawan Muslim**

1) Trilogi Ukhuwah Perspektif K.H. Ahmad Siddiq

Salah satu konsep ukhuwah yang berkembang dalam pemikiran Islam Indonesia adalah trilogi ukhuwah yang diperkenalkan oleh K.H. Ahmad Siddiq. Menurutnya, ukhuwah dalam Islam memiliki tiga dimensi utama, yaitu ukhuwah islamiyah, ukhuwah wathaniyah, dan ukhuwah basyariyah. Ketiga konsep tersebut saling berkaitan dan menjadi fondasi penting dalam membangun kehidupan keagamaan, kebangsaan, dan kemanusiaan yang harmonis di tengah masyarakat plural[130].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Dimensi pertama adalah ukhuwah islamiyah, yaitu persaudaraan sesama muslim yang dibangun atas dasar kesamaan iman dan akidah. Persaudaraan ini menekankan pentingnya solidaritas, kasih sayang, dan persatuan umat Islam tanpa memandang perbedaan suku, organisasi, mazhab, maupun latar belakang sosial. Dalam perspektif ini, seluruh umat Islam dipandang sebagai satu komunitas keimanan yang memiliki

[130] Achmad Siddiq, *Khittah Nahdliyah* (Surabaya: Balai Buku, 1980). 24-27.

kewajiban moral untuk saling membantu, menjaga kehormatan, dan menghindari konflik destruktif[131].

Dimensi kedua adalah ukhuwah *wathaniyah*, yaitu persaudaraan kebangsaan dan cinta tanah air. Konsep ini menegaskan bahwa umat Islam memiliki tanggung jawab sosial untuk menjaga persatuan bangsa, stabilitas negara, dan harmoni kehidupan berbangsa meskipun berbeda agama, etnis, maupun budaya. Dalam konteks Indonesia, ukhuwah wathaniyah menjadi dasar penting dalam membangun nasionalisme religius dan menjaga integrasi sosial di tengah masyarakat multikultural[132].

Adapun dimensi ketiga adalah ukhuwah *basyariyah* atau ukhuwah *insaniyah*, yaitu persaudaraan universal sesama manusia tanpa membedakan agama, ras, suku, maupun golongan. Konsep ini menunjukkan bahwa Islam mengajarkan penghormatan terhadap nilai-nilai kemanusiaan universal seperti kasih sayang, keadilan, toleransi, dan penghormatan terhadap martabat manusia. Dengan demikian, ukhuwah dalam Islam tidak hanya bersifat internal keislaman, tetapi juga memiliki dimensi kemanusiaan yang luas[133].

Menurut K.H. Ahmad Siddiq, ketiga bentuk ukhuwah tersebut bersifat integratif dan saling melengkapi. Apabila ukhuwah

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[131] Siddiq, *Khittah Nahdliyah.* 27-29.
[132] Siddiq, *Khittah Nahdliyah.* 30-32.
[133] Siddiq, *Khittah Nahdliyah.* 33-35.

islamiyah mengalami hambatan akibat perbedaan pemahaman keagamaan, maka ukhuwah wathaniyah dapat menjadi perekat sosial dalam kehidupan kebangsaan. Bahkan ketika muncul konflik sosial dan politik, ukhuwah basyariyah tetap harus dijadikan fondasi etis untuk menjaga nilai kemanusiaan dan perdamaian. Pandangan ini menunjukkan bahwa ukhuwah dalam Islam tidak bersifat eksklusif, tetapi memiliki orientasi sosial yang inklusif dan moderat[134].

2) Perspektif MR. Syafruddin Prawiranegara tentang Ukhuwah Islamiyah

Syafruddin Prawiranegara memandang ukhuwah islamiyah sebagai fondasi moral, spiritual, dan sosial yang sangat penting dalam membangun kehidupan umat Islam yang kokoh dan berkeadaban. Menurutnya, ukhuwah tidak cukup dipahami hanya sebagai hubungan emosional antar sesama muslim, tetapi harus diwujudkan dalam bentuk solidaritas sosial, tanggung jawab kolektif, sikap tolong-menolong, dan kesadaran spiritual yang lahir dari keimanan kepada Allah Swt. Dalam perspektif ini, ukhuwah islamiyah menjadi kekuatan integratif yang mampu menjaga eksistensi umat Islam di tengah keragaman sosial, budaya, organisasi, dan orientasi pemikiran keagamaan[135].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[134] Siddiq, *Khittah Nahdliyah*. 35-37.
[135] MR. Syafruddin Prawiranegara, *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah* (Jakarta: Media Dakwah, 1996). 2-3.

Menurut Syafruddin, realitas umat Islam menunjukkan adanya pluralitas kelompok, organisasi, dan orientasi gerakan yang tidak dapat dihindari, baik dalam konteks internasional maupun nasional. Dalam konteks Indonesia, keberagaman tersebut tampak pada eksistensi berbagai organisasi Islam seperti Nahdlatul Ulama (NU), Muhammadiyah, Persatuan Islam, maupun organisasi Islam lainnya. Masing-masing kelompok sering kali memiliki solidaritas internal yang kuat berdasarkan kesamaan manhaj, tradisi, dan orientasi gerakan. Namun demikian, menurut Syafruddin, perbedaan tersebut tidak boleh menghilangkan kesadaran bahwa seluruh kelompok tersebut tetap berada dalam satu ikatan umat Islam (*ummah Islamiyah*)[136].

Dalam menjelaskan hubungan antar kelompok umat Islam tersebut, Syafruddin menggunakan konsep solidaritas "mekanik" dan solidaritas "organik". Solidaritas mekanik merujuk pada persatuan yang lahir karena kesamaan identitas formal sebagai sesama muslim, sedangkan solidaritas organik menunjuk pada kerja sama sosial yang lebih luas dan fungsional di tengah keberagaman kelompok dalam umat Islam. Dengan kata lain, umat Islam mungkin berbeda dalam organisasi, mazhab, maupun orientasi dakwah, tetapi tetap dapat bekerja sama dalam menjaga

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[136] Prawiranegara, *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah*. 3-4.

persatuan, kehidupan sosial, dan kepentingan umat secara kolektif[137].

Dalam konteks ini, sangat memungkinkan untuk menambahkan istilah *ukhuwah 'ashabiyyah* sebagai bentuk analisis sosial terhadap solidaritas kelompok dalam umat Islam. Secara sosiologis, *'ashabiyyah* merujuk pada solidaritas kelompok yang lahir karena kesamaan identitas, loyalitas, ideologi, organisasi, suku, atau kepentingan tertentu. Konsep ini awalnya dipopulerkan oleh Ibnu Khaldun dalam teori sosialnya tentang kohesi kelompok (*group solidarity*). Dalam konteks ukhuwah Islamiyah, *ukhuwah 'ashabiyyah* dapat dipahami sebagai solidaritas internal yang kuat di dalam kelompok tertentu, seperti solidaritas antar ormas, mazhab, atau komunitas dakwah. Namun, apabila solidaritas tersebut berkembang menjadi fanatisme sempit (*ta'ashshub*) yang menimbulkan permusuhan terhadap kelompok muslim lain, maka hal itu justru bertentangan dengan prinsip ukhuwah islamiyah yang universal dan inklusif[138].

Karena itu, Syafruddin menegaskan bahwa ancaman terbesar bagi ukhuwah islamiyah bukan hanya berasal dari luar umat Islam, tetapi justru dari dalam diri umat sendiri. Ia menyebut beberapa penyakit sosial dan moral seperti kebodohan, kesombongan,

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[137] Prawiranegara, *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah*. 3-4.
[138] Ibnu Khaldun, *Al-Muqaddimah* (Beirut: Dar Al-Fikr, 2004). 125-130.

kebakhilan, fitnah, kedengkian, kebencian, dan fanatisme kelompok sebagai faktor utama yang dapat merusak persatuan umat Islam. Menurutnya, konflik internal antar sesama muslim jauh lebih berbahaya karena dapat menghancurkan kekuatan sosial dan spiritual umat dari dalam. Pandangan tersebut diperkuat dengan firman Allah Swt. dalam QS. Muhammad ayat 38:

﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾

"Jika kamu berpaling, niscaya Allah akan menggantikan kamu dengan kaum yang lain, dan mereka tidak akan seperti kamu." (QS. Muhammad [47]: 38)

Ayat tersebut dipahami Syafruddin sebagai peringatan moral bahwa umat Islam dapat kehilangan kekuatan dan eksistensinya apabila gagal menjaga solidaritas, keadaban, dan persatuan di tengah kehidupan sosial mereka[139].

Berdasarkan pandangan tersebut, dapat dipahami bahwa ukhuwah islamiyah menurut Syafruddin Prawiranegara bukan sekadar konsep normatif-teologis, melainkan juga mekanisme sosial untuk mengelola keragaman umat Islam secara dewasa, etis, dan konstruktif. Ukhuwah islamiyah tidak menghapus keberagaman organisasi, mazhab, maupun orientasi pemikiran, tetapi berfungsi menjaga integrasi sosial umat agar perbedaan tidak berkembang menjadi konflik destruktif. Dengan demikian, ukhuwah islamiyah menjadi prinsip penting dalam membangun

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[139] Prawiranegara, *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah*. 4-5.

kehidupan umat Islam yang harmonis, moderat, dan berkeadaban di tengah pluralitas sosial-keagamaan.

3) Perspektif M. Quraish Shihab tentang Ukhuwah Islamiyah

M. Quraish Shihab menjelaskan bahwa ukhuwah dalam Al-Qur'an memiliki cakupan yang luas dan tidak terbatas hanya pada hubungan sesama Muslim. Menurutnya, persaudaraan dapat lahir karena kesamaan iman, kesamaan kemanusiaan, kesamaan bangsa, maupun kesamaan tujuan hidup. Oleh sebab itu, ia membagi ukhuwah ke dalam empat bentuk utama, yaitu *ukhuwah ubudiyah*, *ukhuwah insaniyah/basyariyah*, *ukhuwah wathaniyah wa an-nasab*, dan *ukhuwah fi din al-Islam*[140].

Ukhuwah ubudiyah merupakan persaudaraan seluruh makhluk sebagai sesama hamba Allah Swt. Sementara *ukhuwah insaniyah* menekankan persaudaraan kemanusiaan universal tanpa membedakan agama, ras, dan budaya. Adapun *ukhuwah wathaniyah wa an-nasab* berkaitan dengan persaudaraan sebangsa dan hubungan keturunan. Di antara keempat bentuk tersebut, Quraish Shihab memberikan perhatian besar terhadap *ukhuwah fi din al-Islam* atau ukhuwah Islamiyah, yaitu persaudaraan sesama muslim yang dibangun atas dasar iman dan akidah Islam[141].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[140] Shihab, *Wawasan Al-Quran: Tafsir Tematik Atas Pelbagai Persoalan Umat*. 486-488.
[141] Shihab, *Wawasan Al-Quran: Tafsir Tematik Atas Pelbagai Persoalan Umat*. 359-360.

Menurut Quraish Shihab, ukhuwah Islamiyah bukan sekadar hubungan sosial biasa, tetapi merupakan ikatan spiritual yang melahirkan tanggung jawab moral untuk saling mencintai, membantu, menjaga kehormatan, dan menghindari permusuhan antar sesama muslim. Persaudaraan tersebut bersifat universal dan melampaui batas suku, ras, bahasa, budaya, maupun wilayah geografis. Seluruh umat Islam dipandang sebagai satu komunitas iman yang dipersatukan oleh akidah yang sama[142].

Landasan normatif ukhuwah islamiyah terdapat dalam firman Allah Swt. pada QS. al-Ḥujurāt ayat 10:

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾

"Sesungguhnya orang-orang mukmin itu bersaudara." (QS. al-Ḥujurāt [49]: 10)

Quraish Shihab menjelaskan bahwa penggunaan kata *innamā* pada ayat tersebut menunjukkan makna pembatasan (*ḥaṣr*), yaitu bahwa hubungan paling mendasar di antara orang-orang beriman adalah hubungan persaudaraan. Menariknya, Al-Qur'an menggunakan kata *ikhwah* yang biasanya digunakan untuk persaudaraan kandung, bukan *ikhwan* yang lebih umum. Hal ini menunjukkan bahwa hubungan sesama muslim harus dibangun seerat hubungan saudara kandung[143].

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[142] Shihab, *"Membumikan" Al-Quran: Fungsi Dan Peran Wahyu Dalam Kehidupan Masyarakat.* 360-362.
[143] Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*. 605-606.

Konsep ukhuwah Islamiyah juga diperkuat oleh hadis Nabi Muhammad ﷺ:

> «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادِّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ»
> "Perumpamaan orang-orang mukmin dalam saling mencintai dan menyayangi bagaikan satu tubuh." (HR. al-Bukhari dan Muslim)

Hadis tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah harus diwujudkan dalam bentuk empati sosial, kepedulian, tolong-menolong, dan solidaritas nyata dalam kehidupan sehari-hari. Oleh sebab itu, ukhuwah tidak boleh berhenti pada konsep normatif, tetapi harus tercermin dalam perilaku sosial yang menjaga persatuan dan keharmonisan umat Islam[144].

Quraish Shihab juga menegaskan bahwa ukhuwah islamiyah tidak bertujuan menghapus perbedaan mazhab, pemikiran, dan tradisi keagamaan di tengah umat Islam. Perbedaan merupakan realitas sosial yang tidak dapat dihindari. Namun demikian, perbedaan tersebut tidak boleh berkembang menjadi konflik destruktif yang merusak persatuan umat. Dalam konteks ini, ukhuwah berfungsi sebagai mekanisme moral dan sosial untuk menjaga harmoni, membangun dialog, dan memperkuat integrasi umat Islam di tengah keberagaman[145].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[144] Shihab, *"Membumikan" Al-Quran: Fungsi Dan Peran Wahyu Dalam Kehidupan Masyarakat*. 361-362.
[145] Shihab, *Wawasan Al-Quran: Tafsir Tematik Atas Pelbagai Persoalan Umat*. 489-490.

4) Perspektif Ulama dan Cendekiawan Muslim tentang Ukhuwah Islamiyah

Konsep ukhuwah islamiyah juga mendapatkan perhatian besar dari berbagai ulama dan cendekiawan muslim. Secara umum, mereka memandang ukhuwah sebagai prinsip moral, spiritual, dan sosial yang menjadi fondasi penting dalam menjaga persatuan umat, memperkuat solidaritas, serta membangun harmoni kehidupan masyarakat Islam. Dalam perspektif ini, ukhuwah tidak hanya berkaitan dengan hubungan emosional antar sesama Muslim, tetapi juga menyangkut etika sosial, pengendalian konflik, penghormatan terhadap perbedaan, dan tanggung jawab kemanusiaan[146].

Al-Ghazali menjelaskan bahwa menjaga persaudaraan merupakan bagian penting dari kesempurnaan akhlak dan keimanan. Menurutnya, kerusakan ukhuwah merupakan salah satu bentuk kerusakan moral paling berbahaya karena dapat melahirkan kebencian, fitnah, permusuhan, dan perpecahan sosial. Oleh sebab itu, ukhuwah harus diwujudkan melalui sikap saling menjaga kehormatan, menutupi kekurangan saudara, menghindari adu domba, dan mengedepankan kasih sayang dalam kehidupan bermasyarakat[147].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[146] Abu Hamid Al-Ghazali, *Ihya' 'Ulum Al-Din* (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, n.d.). Juz 2, 182-184.
[147] Al-Ghazali, *Ihya' 'Ulum Al-Din.* Juz 2, 182-184.

Pandangan serupa dikemukakan oleh Abdullah Nashih Ulwan yang mendefinisikan ukhuwah islamiyah sebagai ikatan kejiwaan yang melahirkan rasa cinta, kasih sayang, penghormatan, dan solidaritas terhadap sesama Muslim yang dipersatukan oleh akidah Islam. Menurutnya, ukhuwah sejati lahir dari keimanan dan ketakwaan sehingga persaudaraan tidak hanya tampak dalam hubungan formal, tetapi juga dalam kepedulian spiritual dan moral antar sesama Muslim[148].

Sementara itu, Badiuzzaman Said Nursi memandang ukhuwah sebagai ikatan spiritual yang dibangun di atas dasar cinta, iman, dan nilai-nilai kemanusiaan. Menurutnya, ukhuwah berfungsi sebagai benteng moral yang menjaga stabilitas umat Islam dari konflik internal dan perpecahan. Persaudaraan Islam tidak hanya didasarkan pada kesamaan identitas formal, tetapi juga pada kesadaran spiritual bahwa seluruh orang beriman merupakan bagian dari satu komunitas besar yang dipersatukan oleh iman kepada Allah Swt[149].

Pandangan yang lebih kontekstual dikemukakan oleh Abdul Somad melalui gagasan "mazhab ukhuwah". Menurutnya, perbedaan mazhab, manhaj, dan praktik keagamaan merupakan keniscayaan dalam kehidupan umat Islam. Oleh sebab itu,

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[148] Abdullah Nashih Ulwan, *Tarbiyatul Aulad Fi Al-Islam* (Beirut: Dar al-Salam, 1992). Juz I, 287–289.
[149] Badiuzzaman Said Nursi, *Risalah Ikhlas Dan Ukhuwah* (Banten: Risalah Nur Press, 2022). 15-18.

perbedaan tidak boleh menjadi alasan untuk saling membenci, mengkafirkan, atau memutus hubungan persaudaraan. Dalam perspektif ini, ukhuwah islamiyah berfungsi sebagai mekanisme moral untuk mengelola perbedaan secara damai, dialogis, dan penuh penghormatan[150].

Berdasarkan berbagai pandangan ulama dan cendekiawan Muslim tersebut, dapat dipahami bahwa ukhuwah islamiyah merupakan prinsip normatif dalam Islam yang menegaskan pentingnya persaudaraan sesama muslim atas dasar iman, kasih sayang, solidaritas, dan tanggung jawab moral. Ukhuwah tidak bertujuan menghapus perbedaan, tetapi mengelola perbedaan secara damai, dialogis, dan beretika demi menjaga persatuan umat. Dengan demikian, ukhuwah islamiyah tidak hanya memiliki dimensi teologis, tetapi juga mengandung implikasi sosial, kebangsaan, dan kemanusiaan yang luas dalam membangun moderasi beragama dan kehidupan sosial yang harmonis.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

d. Ukhuwah dalam Perspektif Tafsir Al-Qurthubi

Konsep ukhuwah merupakan salah satu prinsip fundamental dalam ajaran Islam yang menegaskan pentingnya persaudaraan, solidaritas, dan persatuan umat. Landasan utama konsep ini terdapat dalam firman Allah Swt. pada QS. Al-Hujurat ayat 10:

[150] Samsul Arifin and M.Taufiq Maulana, *Madzhab Ukhuwah KH. Abdul Somad, Lc. MA.* (Kalimantan Barat: Razka Pustaka, 2017). 111-115.

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

"Sesungguhnya orang-orang mukmin itu bersaudara, maka damaikanlah antara kedua saudaramu dan bertakwalah kepada Allah agar kamu mendapat rahmat." (QS. Al-Hujurat [49]: 10)

Dalam *Tafsir Al-Jāmi' li Aḥkām al-Qur'ān*, Abu Abdullah Al-Qurthubi membahas ayat tersebut melalui tiga pokok pembahasan utama yang mencakup dimensi spiritual, sosial, dan teologis. Penafsiran Al-Qurthubi menunjukkan bahwa ukhuwah dalam Islam bukan sekadar hubungan emosional antar sesama muslim, melainkan sistem nilai yang mengatur hubungan keagamaan, sosial, dan kemasyarakatan secara menyeluruh[151].

1) Ukhuwah sebagai Persaudaraan Iman

Al-Qurthubi menjelaskan bahwa persaudaraan dalam QS. Al-Hujurat ayat 10 merupakan persaudaraan agama, bukan hubungan nasab. Ia menyatakan:

«إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ أَيْ فِي الدِّينِ وَالْحُرْمَةِ لَا فِي النَّسَبِ»

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Pernyataan tersebut menunjukkan bahwa persaudaraan orang-orang mukmin dibangun atas dasar agama dan kehormatan, bukan keturunan. Dengan demikian, Islam membangun solidaritas sosial berdasarkan akidah dan keimanan.

Secara linguistik, Al-Qurthubi menjelaskan bahwa frasa: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ mengandung makna pembatasan (*ḥaṣr*) melalui

[151] Abu Abdullah Muhammad bin Ahmad al-Anshari Al-Qurthubi, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'Ān* (Kairo: Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, n.d.). Juz 16, hlm. 322–325.

penggunaan kata *innamā*, yang menunjukkan bahwa hubungan hakiki antar orang mukmin adalah hubungan persaudaraan. Persaudaraan yang dimaksud bukanlah *ukhuwah nasab* (hubungan keturunan), melainkan *ukhuwah fid-dīn* (ukhuwah agama dan keimanan).

Menurut Al-Qurthubi, ukhuwah iman memiliki kedudukan yang lebih kuat dibanding ukhuwah nasab. Hubungan darah dapat terputus akibat perbedaan keyakinan, sedangkan persaudaraan iman tetap terjalin meskipun berbeda suku, bangsa, bahasa, maupun keturunan. Pandangan ini menunjukkan bahwa Islam membangun solidaritas umat di atas fondasi akidah, bukan etnisitas atau hubungan biologis[152].

Dalam konteks tersebut, identitas keimanan menjadi unsur pemersatu utama umat Islam. Persaudaraan iman melampaui batas-batas sosial dan genealogis, sehingga seorang muslim memiliki ikatan spiritual dengan muslim lainnya meskipun tidak memiliki hubungan keluarga. Penjelasan ini sekaligus menunjukkan bahwa ukhuwah dalam Islam bersifat universal dan transnasional.

2) Dimensi Sosial Ukhuwah

Untuk memperkuat penafsirannya, Al-Qurthubi mengutip hadis Nabi Muhammad ﷺ yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah dalam Shahih al-Bukhari dan Shahih Muslim:

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[152] Al-Qurthubi, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'Ān*. Juz 16, hlm. 322–325.

« لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَنَاجَشُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا»

"Janganlah kalian saling dengki, saling membenci, saling memata-matai, saling mencari kesalahan, dan jadilah kalian hamba-hamba Allah yang bersaudara[153]."

Hadis tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah tidak hanya bersifat konseptual, tetapi harus diwujudkan dalam perilaku sosial yang nyata. Menurut Al-Qurthubi, persaudaraan iman memiliki implikasi praktis berupa kewajiban menjaga kehormatan sesama muslim dan menghindari tindakan yang merusak hubungan sosial[154].

Beberapa perilaku yang dianggap merusak ukhuwah antara lain:

1) Hasad (*ḥasad*), yaitu iri terhadap nikmat orang lain yang dapat melahirkan kebencian dan permusuhan sosial.
2) *Tabāghudh*, yakni saling membenci yang menyebabkan rusaknya hubungan persaudaraan.
3) *Tajassus*, yaitu memata-matai dan mencari aib sesama muslim.
4) *Tanājusy*, yakni manipulasi dalam transaksi ekonomi yang merugikan orang lain.

Dengan demikian, ukhuwah menurut Al-Qurthubi mencakup etika sosial, ekonomi, dan komunikasi. Persaudaraan Islam tidak berhenti pada hubungan emosional, tetapi diwujudkan melalui

[153] Al-Bukhārī, *Sahih Al-Bukhari*. Kitab al-Adab, Bab Mā Yunhā 'an al-Taḥāsud wa al-Tadābur.
[154] Al-Qurthubi, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'Ān*. Juz 16, hlm. 322–325.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ JEMBER

perilaku sosial yang berlandaskan kasih sayang, penghormatan, dan keadilan.

Al-Qurthubi juga mengutip hadis Nabi ﷺ:

«الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ»

"Seorang muslim adalah saudara bagi muslim lainnya; tidak menzaliminya, tidak membiarkannya, dan tidak merendahkannya[155]."

Hadis ini menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah menuntut adanya perlindungan terhadap hak dan kehormatan sesama muslim. Seorang muslim tidak boleh melakukan kezaliman, baik secara fisik, verbal, sosial, maupun ekonomi. Selain itu, seorang muslim juga tidak boleh membiarkan saudaranya berada dalam kesulitan tanpa pertolongan ketika ia mampu membantu. Sikap merendahkan atau menghina sesama muslim dipandang sebagai bentuk penghancuran ukhuwah yang paling berbahaya karena merusak martabat manusia.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

3) Takwa sebagai Fondasi Ukhuwah

Dalam hadis yang sama, Nabi Muhammad ﷺ menunjuk ke dadanya sambil bersabda:

«التَّقْوَى هَاهُنَا»

"Takwa itu di sini[156]."

Menurut Al-Qurthubi, hadis tersebut menunjukkan bahwa fondasi utama ukhuwah adalah ketakwaan dan kebersihan hati. Persaudaraan tidak dapat dibangun hanya melalui aturan sosial

[155] Muslim bin al-Hajjaj al-Qusairi An-Naisaburi, *Shahih Muslim* (Riyadh: Bait al-Afkar ad-Dauliyah, 1998). Kitab al-Birr wa al-Shilah, Bab Tahrīm Ẓulm al-Muslim, No. Hadis 2564.
[156] An-Naisaburi, *Shahih Muslim*. Kitab al-Birr wa al-Shilah, No. Hadis 2564.

formal, melainkan harus dilandasi kesadaran spiritual dan hubungan yang kuat dengan Allah Swt. Dengan kata lain, semakin tinggi ketakwaan seseorang, semakin baik pula hubungan sosialnya terhadap sesama manusia[157].

Oleh karena itu, ukhuwah dalam Islam memiliki dua dimensi sekaligus, yaitu hubungan vertikal dengan Allah dan hubungan horizontal dengan sesama manusia. Ketakwaan menjadi sumber lahirnya sikap kasih sayang, kepedulian sosial, dan penghormatan terhadap hak-hak orang lain.

4) Ukhuwah dan Etika Kehidupan Sosial

Salah satu aspek penting dalam tafsir Al-Qurthubi adalah perluasan makna ukhuwah hingga ke dalam kehidupan sosial sehari-hari, khususnya dalam hubungan bertetangga. Al-Qurthubi mengutip hadis Nabi ﷺ:

«وَلَا يَتَطَاوَلُ عَلَيْهِ فِي الْبُنْيَانِ فَيَسْتُرُ عَلَيْهِ الرِّيحَ إِلَّا بِإِذْنِهِ»

"Jangan meninggikan bangunan sehingga menutupi angin tetangganya kecuali dengan izinnya[158]."

Hadis ini menunjukkan bahwa ukhuwah tidak hanya berkaitan dengan ibadah ritual, tetapi juga menyentuh aspek sosial dan kemanusiaan. Islam mengajarkan agar seorang muslim menjaga kenyamanan dan perasaan orang lain, termasuk tetangganya. Al-Qurthubi juga menjelaskan larangan mengganggu tetangga dengan bau masakan tanpa berbagi makanan, serta larangan

[157] Al-Qurthubi, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'Ān*. Juz 16, hlm. 322.
[158] An-Naisaburi, *Shahih Muslim*. No. Hadis 2564.

memperlihatkan kenikmatan kepada anak-anak tetangga tanpa memberi mereka bagian[159].

Penjelasan tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah menurut Al-Qurthubi merupakan konsep sosial yang sangat humanis dan aplikatif. Persaudaraan Islam diwujudkan melalui kepedulian sosial, empati, serta penghormatan terhadap hak-hak orang lain dalam kehidupan sehari-hari.

5) Perintah Ishlah dan Rekonsiliasi Sosial

Pada lanjutan ayat:

﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾

"Maka damaikanlah antara kedua saudaramu."

Al-Qurthubi menjelaskan bahwa ayat ini merupakan perintah umum untuk mendamaikan setiap muslim yang berselisih, baik dalam skala individu maupun kelompok. Menurutnya, ishlah tidak hanya berarti menghentikan pertikaian, tetapi juga mencakup upaya rekonsiliasi dan pemulihan hubungan sosial[160].

Dalam penafsirannya, Al-Qurthubi menyebut bahwa ayat ini berkaitan dengan konflik antara Aus dan Khazraj yang sebelumnya terlibat peperangan panjang sebelum datangnya Islam. Kehadiran Islam berhasil mendamaikan kedua kelompok tersebut dan menjadikan ukhuwah sebagai instrumen persatuan sosial[161].

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[159] Al-Qurthubi, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'Ān*. Juz 16, hlm. 323.
[160] Al-Qurthubi, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'Ān*. Juz 16, hlm. 324.
[161] Katsir, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*. Jilid 7, 371.

Al-Qurthubi juga membahas variasi qira'at lafaz: إِخْوَتِكُمْ, أَخَوَيْكُمْ, إِخْوَانِكُمْ, menurutnya, meskipun lafaz utama berbentuk *tatsniyah* (dua pihak), maknanya bersifat umum dan mencakup seluruh kaum muslimin. Dengan demikian, kewajiban ishlah berlaku bagi semua bentuk konflik sosial di tengah masyarakat muslim.

6) Ukhuwah dan Perspektif Akidah Ahlus Sunnah

Pada pembahasan ketiga, Al-Qurthubi menegaskan bahwa ayat ini menjadi dalil bahwa pelaku dosa besar atau tindakan *bughat* tidak keluar dari Islam. Hal ini didasarkan pada penggunaan istilah "*mu'minīn*" dan "*ikhwah*" oleh Allah terhadap pihak-pihak yang saling berperang[162].

Pandangan ini menjadi salah satu landasan akidah Ahlus Sunnah wal Jamaah dalam menolak pandangan Khawarij yang mengkafirkan pelaku dosa besar. Menurut Al-Qurthubi, pelaku dosa besar tetap disebut sebagai mukmin, meskipun imannya berkurang dan ia dianggap sebagai muslim yang fasik[163].

Untuk memperkuat pandangannya, Al-Qurthubi mengutip riwayat dialog dengan Ali bin Abi Thalib terkait Perang Jamal dan Shiffin. Ketika ditanya mengenai status pihak yang memeranginya, Ali menjawab:

«إِخْوَانُنَا بَغَوْا عَلَيْنَا»

[162] Abu al-Hasan Al-Asy'ari, *Maqālāt Al-Islāmiyyīn Wa Ikhtilāf Al-Muṣallīn* (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2005). 132-135.
[163] Abdul Qahir Al-Baghdadi, *Al-Farq Bayn Al-Firaq* (Beirut: Dār al-Afaq al-Jadidah, 1977). 72-75.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

> "Mereka adalah saudara-saudara kami yang berbuat zalim kepada kami[164]."

Jawaban tersebut menunjukkan prinsip moderasi dalam Ahlus Sunnah, yaitu tidak mudah mengkafirkan sesama muslim meskipun melakukan kesalahan besar. Dengan demikian, ukhuwah dalam perspektif Al-Qurthubi tidak hanya memiliki dimensi sosial, tetapi juga menjadi prinsip penting dalam menjaga persatuan dan moderasi akidah umat Islam.

Berdasarkan tafsir Al-Qurthubi, konsep ukhuwah dalam Islam mencakup tiga dimensi utama, yaitu dimensi spiritual, sosial, dan teologis. Secara spiritual, ukhuwah dibangun atas dasar iman dan ketakwaan. Secara sosial, ukhuwah diwujudkan melalui penghormatan terhadap hak-hak sesama muslim, kepedulian sosial, dan upaya rekonsiliasi ketika terjadi konflik. Sementara itu, secara teologis, ukhuwah menjadi dasar dalam memahami bahwa dosa besar tidak menghilangkan identitas keislaman seseorang.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dengan demikian, ukhuwah menurut Al-Qurthubi bukan hanya hubungan emosional antar individu, tetapi merupakan sistem nilai Islam yang mencakup akidah, etika sosial, persatuan umat, dan prinsip kemanusiaan secara menyeluruh.

[164] Al-Qurthubi, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'Ān*. Juz 16, hlm. 325.

e. Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif Tafsir Ibnu Katsir

Konsep ukhuwah Islamiyah dalam Al-Qur'an merupakan fondasi penting dalam membangun persatuan, perdamaian, dan solidaritas umat Islam. Salah satu ayat yang menjadi landasan utama konsep tersebut adalah firman Allah Swt. dalam QS. Al-Hujurat ayat 9:

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾

> "Dan apabila ada dua golongan dari orang-orang mukmin berperang, maka damaikanlah antara keduanya."(QS. Al-Hujurat [49]: 9)

Dalam *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, Ibnu Katsir menjelaskan bahwa ayat tersebut mengandung perintah Allah Swt. untuk melakukan ishlah (rekonsiliasi) di antara kaum muslimin yang sedang berselisih atau berperang. Menurut Ibnu Katsir, meskipun kedua kelompok tersebut terlibat konflik dan pertumpahan darah, Allah tetap menyebut mereka sebagai "orang-orang mukmin". Hal ini tampak dalam penjelasannya:

«فَسَمَّاهُمْ مُؤْمِنِينَ مَعَ الِاقْتِتَالِ»

> "Allah tetap menamai mereka sebagai orang-orang mukmin meskipun mereka saling berperang[165]."

Penjelasan tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah Islamiyah dalam perspektif Ibnu Katsir berakar pada persaudaraan iman yang tidak hilang hanya karena konflik sosial ataupun dosa besar. Dengan demikian, identitas keimanan tetap melekat pada seorang muslim selama ia tidak keluar dari prinsip-prinsip dasar Islam[166].

---

[165] Katsir, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*. Jilid 7, 372.
[166] Al-Bukhārī, *Sahih Al-Bukhari*. Kitāb al-Īmān, Bāb al-Ma'āṣī min Amr al-Jāhiliyyah.

1) Ukhuwah dan Kewajiban *Ishlah*

Ibnu Katsir menafsirkan ayat ini sebagai perintah yang tegas untuk mendamaikan pihak-pihak yang bertikai. Kata: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ menunjukkan kewajiban sosial umat Islam untuk menciptakan perdamaian dan menghentikan pertikaian di antara sesama muslim. *Ishlah* dalam konteks ini tidak hanya bermakna menghentikan peperangan, tetapi juga mencakup upaya rekonsiliasi, pemulihan hubungan sosial, dan penguatan kembali ukhuwah Islamiyah[167].

Pandangan Ibnu Katsir menunjukkan bahwa Islam sangat menekankan pentingnya menjaga persatuan umat. Konflik internal sesama muslim dipandang sebagai ancaman terhadap stabilitas sosial dan persaudaraan iman, sehingga penyelesaiannya menjadi tanggung jawab bersama masyarakat muslim.

2) Ukhuwah sebagai Dasar Persatuan Umat

Dalam penafsirannya, Ibnu Katsir menegaskan bahwa penggunaan frasa: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ menjadi dalil penting bahwa pelaku dosa besar atau tindakan *baghy* (kezaliman/pemberontakan) tidak otomatis keluar dari Islam. Meskipun mereka saling memerangi, Allah tetap menyebut mereka sebagai bagian dari kaum mukminin.

Ibnu Katsir menjelaskan:

« وَبِهَذَا اسْتَدَلَّ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِيمَانِ بِالْمَعْصِيَةِ وَإِنْ عَظُمَتْ»

[167] Katsir, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*. jil. 7, 372.

> "Dengan ayat ini Imam al-Bukhari dan ulama lainnya berdalil bahwa seseorang tidak keluar dari iman karena maksiat, meskipun dosa tersebut sangat besar[168]."

Pandangan ini menjadi salah satu landasan penting dalam akidah Ahlus Sunnah wal Jamaah yang menolak pandangan Khawarij dan Mu'tazilah mengenai status pelaku dosa besar.

Menurut Ibnu Katsir, ukhuwah Islamiyah tidak boleh rusak hanya karena perbedaan politik, konflik sosial, atau dosa yang dilakukan seseorang. Seorang muslim tetap dipandang sebagai saudara seiman selama ia masih berada dalam lingkup keislaman.

3) Moderasi Akidah dalam Perspektif Ukhuwah

Penafsiran Ibnu Katsir memperlihatkan corak moderasi akidah Ahlus Sunnah. Ia menolak sikap mudah mengkafirkan sesama muslim sebagaimana dilakukan oleh kelompok Khawarij. Dalam pandangan Ahlus Sunnah, pelaku dosa besar tetap disebut mukmin, namun imannya berkurang dan ia termasuk muslim yang fasik[169].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dengan demikian, ukhuwah Islamiyah menurut Ibnu Katsir tidak hanya berkaitan dengan hubungan sosial, tetapi juga menjadi prinsip teologis dalam menjaga persatuan umat dan menghindari sikap ekstrem dalam beragama.

4) Hadis tentang Hasan bin Ali dan Perdamaian Umat

Untuk memperkuat tafsirnya, Ibnu Katsir mengutip hadis riwayat Abu Bakrah dalam *Shahih al-Bukhari* mengenai Hasan bin

[168] Katsir, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*. jil. 7, 372.
[169] Katsir, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*. jil. 7, 372.

Ali. Rasulullah ﷺ bersabda ketika Hasan berada di samping beliau di atas mimbar:

«إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»

> "Sesungguhnya anakku ini adalah seorang pemimpin, dan semoga Allah mendamaikan melalui dirinya dua kelompok besar dari kaum muslimin[170]."

Menurut Ibnu Katsir, hadis tersebut terbukti ketika Hasan bin Ali menyerahkan kekhalifahan kepada Muawiyah bin Abi Sufyan pada tahun 41 H demi menghentikan perang saudara antara penduduk Syam dan Irak. Peristiwa tersebut dikenal dalam sejarah Islam sebagai *'Āmul Jamā'ah* (Tahun Persatuan).

Peristiwa ini menunjukkan bahwa nilai utama ukhuwah islamiyah adalah menjaga persatuan dan menghindari pertumpahan darah sesama muslim. Dalam perspektif Ibnu Katsir, perdamaian umat lebih diutamakan dibanding kepentingan politik dan kekuasaan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

5) Ukhuwah sebagai Prinsip Perdamaian dan Persatuan

Secara keseluruhan, tafsir Ibnu Katsir terhadap QS. Al-Hujurat ayat 9 menegaskan bahwa ukhuwah Islamiyah memiliki dimensi sosial dan teologis yang sangat kuat. Ukhuwah tidak hanya berarti hubungan persaudaraan emosional, tetapi juga mencakup kewajiban menjaga perdamaian, menghindari konflik, dan mempertahankan persatuan umat Islam.

---

[170] Al-Bukhārī, *Sahih Al-Bukhari*. Kitāb aṣ-Ṣulḥ, Hadis No. 2704.

Persaudaraan iman menurut Ibnu Katsir tetap berlaku meskipun terjadi perselisihan atau dosa besar. Oleh sebab itu, Islam melarang sikap mudah mengkafirkan sesama muslim dan menekankan pentingnya ishlah sebagai jalan penyelesaian konflik[171].

Berdasarkan tafsir Ibnu Katsir, ukhuwah Islamiyah merupakan persaudaraan yang dibangun atas dasar iman dan keislaman. Konsep ini menuntut adanya perdamaian, persatuan, dan sikap moderat dalam menghadapi konflik internal umat Islam. Ibnu Katsir menegaskan bahwa pelaku dosa besar atau pihak yang bertikai tetap disebut sebagai mukmin, sehingga kewajiban menjaga ukhuwah tetap berlaku.

Dengan demikian, ukhuwah dalam perspektif Ibnu Katsir bukan hanya konsep sosial, tetapi juga prinsip akidah yang menekankan pentingnya persatuan umat, rekonsiliasi sosial, dan penolakan terhadap sikap ekstrem dalam menilai sesama muslim.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

5. Fungsionalisme Struktural Talcott Parsons

Teori fungsionalisme struktural Talcott Parsons merupakan salah satu kerangka teoritik utama dalam sosiologi modern yang memandang masyarakat sebagai suatu sistem sosial terintegrasi, di mana bagian-bagian masyarakat saling berkaitan dan berkontribusi pada stabilitas keseluruhan sistem. Parsons berusaha memberikan penjelasan komprehensif tentang bagaimana struktur sosial dan

[171] Katsir, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*. jil. 7, 372.

hubungan antar unsur masyarakat bekerja secara fungsional untuk mempertahankan keteraturan dan keseimbangan sosial[172].

Parsons berangkat dari analogi organismik: seperti halnya tubuh organisme hidup yang terdiri dari organ-organ saling tergantung, masyarakat juga terdiri dari elemen-elemen sosial seperti lembaga, norma, peran, dan nilai yang berfungsi bersama untuk menjamin keberlangsungan sistem sosial. Dalam perspektif ini, struktur sosial dipandang bukan hanya sebagai kumpulan bagian statis, tetapi sebagai rangkaian fungsi sosial yang memungkinkan masyarakat dapat menyesuaikan diri, mencapai tujuan, mengintegrasikan anggotanya, dan mempertahankan pola pola nilai budaya yang mendasarinya[173].

Kerangka paling terkenal dari pemikiran Parsons adalah paradigma AGIL (*Adaptation, Goal Attainment, Integration, Latency*), yang ia kembangkan dalam karya-karyanya seperti *The Social System* (1951). Dalam kerangka ini, Parsons mengidentifikasi empat fungsi dasar yang harus dipenuhi oleh setiap sistem sosial untuk bertahan dan berfungsi secara normal[174]:

a. *Adaptation* (Adaptasi): kemampuan sistem sosial untuk menyesuaikan diri dengan lingkungan eksternal, serta mengatur dan mendistribusikan sumber daya yang diperlukan agar tetap

[172] Talcott Parsons, *The Structure of Social Action* (New York: McGraw-Hill Book Company, 1937). 43–45.
[173] Parsons, *The Structure of Social Action*. 43–45.
[174] Talcott Parsons, *The Social System* (London: Routledge, 1951). 5–6.

bertahan dalam keadaan yang berubah.

b. *Goal Attainment* (Pencapaian Tujuan): kemampuan sistem untuk menetapkan tujuan kolektif dan memobilisasi sumber daya demi pencapaian tujuan tersebut, yang sering kali dimediasi oleh struktur kekuasaan atau politik.

c. *Integration* (Integrasi): kemampuan sistem sosial untuk mengatur hubungan antara bagian-bagian yang berbeda dan mengelola potensi konflik agar tetap harmonis, sehingga solidaritas sosial dan kohesi tetap terjaga.

d. *Latency / Pattern Maintenance* (Pemeliharaan Pola): kemampuan sistem untuk memelihara, mereproduksi, dan menginternalisasi nilai-nilai serta norma budaya, yang mempertahankan motivasi anggota dan stabilitas internal masyarakat dari generasi ke generasi.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Parsons menekankan bahwa keempat fungsi ini saling terkait dan saling membutuhkan—kegagalan dalam satu fungsi akan menimbulkan tekanan pada fungsi lainnya—sehingga masyarakat dapat kehilangan stabilitas atau bahkan runtuh apabila tidak mampu memenuhi persyaratan fungsional tersebut secara berkelanjutan.

Selain itu, Parsons juga mengembangkan teori sistem tindakan (*action theory*), yang mencoba menjembatani struktur sosial dan tindakan individu. Parsons memandang bahwa tindakan sosial bukan

semata respon spontan, tetapi merupakan kegiatan yang bermakna yang dipandu oleh norma, nilai, dan peran sosial—sehingga perilaku individu menjadi bagian dari sistem sosial yang lebih luas.

Melalui pendekatan ini, Parsons melihat bahwa masyarakat secara fundamental bergerak menuju keseimbangan dinamis (*dynamic equilibrium*), di mana berbagai struktur sosial berperan untuk menjaga kesinambungan sistem sosial secara keseluruhan. Meski demikian, pendekatan ini sering dikritik karena terlalu menekankan stabilitas dan hubungan fungsional sehingga kurang memberi ruang bagi analisis konflik, perubahan sosial cepat, atau ketimpangan kekuasaan dalam masyarakat. Kritik ini kemudian mendorong perkembangan teori sosiologi lainnya seperti konflik atau perspektif strukturalisme kritis.

Dalam konteks studi hubungan sosial seperti ukhuwah islamiyah di tengah dinamika konflik dan pluralitas nilai, lensa fungsionalisme struktural Parsons menjadi sangat relevan. Teori ini membantu menjelaskan bagaimana komponen-komponen sosial berupaya mempertahankan integrasi, menahan penyebaran disfungsi sosial, dan memelihara stabilitas nilai budaya, yang secara kolektif mendukung keberlangsungan sistem sosial lebih luas.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

6. Teori Konflik

Konflik adalah realitas sosial yang terjadi di semua lapisan masyarakat. Menurut Marx, konflik merupakan determinasi yang disebabkan oleh faktor ekonomi yang dipertentangkan oleh kaum proletar dan borjuis. Berbeda dengan pandangan klasik tersebut, teori konflik kontemporer menganggap konflik tidak disebabkan oleh faktor ekonomi saja, akan tetapi disebabkan oleh perebutan kekuasaan, prestise, dan wewenang.

Menurut Dahrendorf selagi ada masyarakat pasti ada konflik dan konsensus. Penyebab konflik dalam masyarakat adalah ketimpangan kekuasaan (*power*) dan wewenang (*authority*) yang dimiliki masyarakat. Perbedaan wewenang dan kekuasaan yang tidak seimbang akan berpengaruh pada perbedaan pendapatan yang akhirnya terdapat kesenjangan. Artinya faktor utama penyebab konflik adalah tidak terdistribusikannya kekuasaan dan wewenang secara adil dan merata. Konflik menurutnya tidak hanya terjadi pada masyarakat kapitalis tapi pada semua lapisan masyarakat, seperti keluarga, organisasi, negara dalam semua aspek kehidupan sosial, ekonomi, budaya, agama, dan hukum. Setiap konflik tidak akan bermuara pada sebuah perpecahan saja, tapi perubahan sosial dan bisa menjadi perkembangan lebih baik[175].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[175] Ralf Dahrendorf, *Class and Class Conflict in Industrial Society* (California: Stanford University Press, 1959). 166-167.

Pengertian konflik di atas terkesan sebagai sesuatu pengacau terhadap keseimbangan sistem secara keseluruhan. Konflik dianggap negatif dan merusak perdamaian. Hal ini berbeda dengan konflik dalam pandangan Lewis A. Coser (selanjutnya ditulis Coser) yaitu konflik yang memiliki fungsi dan tidak harus merusak dan bersifat difungsional. Konsep konflik sosial menurutnya adalah konflik yang dapat berfungsi positif untuk suatu kelompok atau masyarakat daripada hanya merusak solidaritas, khususnya kalau isu-isu konflik itu diakui dan dihadapi secara terbuka daripada ditekan[176].

Coser memadukan antara dua teori, yaitu teori fungsional struktural versus teori konflik. Oleh karena itu teori yang dikembangkan Lewis A. Coser disebut fungsionalisme konflik sosial. Asumsinya dengan digabungkannya dua teori tersebut akan menjadi kekuatan untuk saling bersatu dan solidaritas makin kuat[177]. Konflik memberikan fungsi positif untuk menyatukan kembali kelompok-kelompok yang sedang mengalami konflik sosial. Dengan adanya konflik tersebut, baik individu maupun kelompok didalam komunitas atau sekte dalam keagamaan dapat membangun kembali interaksi dan mempertahankan persatuan kelompok dengan kelompok lain secara utuh meski terdapat perbedaan pada kelompok tersebut sehingga komunikasi lebih baik dan lebih terjaga[178].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[176] Lewis A. Coser, *The Functions Of Social Conflict* (New York: Free Press, 1956). 57.
[177] George Ritzer and Douglas J. Goodman, *Teori Sosiologi Modern* (Jakarta: Kencana, 2004). 159.
[178] Ritzer and Goodman. 160.

Coser memandang terjadinya konflik di masyarakat adalah peristiwa normal yang dapat memperkuat integrasi dan interaksi sosial. Jika tidak ada konflik dalam masyarakat, maka tidak dianggap sebagai kekuatan untuk menstabilkan hubungan sosial pada masyarakat tersebut. Konflik antar kelompok akan meningkatkan solidaritas internal dalam kelompok-kelompok yang berkonflik tersebut. Konflik pada suatu kelompok dapat mencegah antagonisme yang tidak dapat dihindari yang menandai dinamika kehidupan sosial[179]. Konflik antar kelompok merupakan konflik yang berhadapan antara *in-group* dan *out- group*.

Istilah *in-group* adalah internal komunitas kelompok tertentu yang biasa menyebut dirinya adalah kelompok kita, yang berhadapan dengan kelompok mereka yaitu *out-group*. Kekuatan solidaritas, interaksi dan integrasi kelompok alam (*in-group*), akan meningkat karena permusuhan yang terjadi dengan kelompok luar (*out group*)[180].

Ketika ada ancaman dari luar, maka akan ada toleransi dan solidaritas dalam internal kelompok tersebut, karena kelompok yang diwakilinya lebih penting dari pada individu dirinya. Cita-cita internal kelompok lebih penting daripada alasan-alasan pribadi. Maka dengan demkian persoalan-persoalan yang cenderung mempertajam konflik akan mereda dengan sendirinya karena secara internal harus meredam

[179] Margaret M. Poloma, *Sosiologi Kontemporer*, ed. Yasogama (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 1999). 108.
[180] Coser, *The Functions Of Social Conflict*. 33-38.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

demi tujuan kelompok bersama dan juga untuk menepis ancaman dari luar kelompok tersebut. Cita-cita bersama dalam suatu kelompok tak mungkin tercapai tanpa partisipasi seluruh anggota kelompok.

Penyelesaian konflik antar kelompok berdasarkan teori konflik Coser ini adalah mengubah konflik, pertikaian, atau perselisihan menjadi sebuah bentuk kerja sama. Konflik antar kelompok itu akan berubah menjadi kerja sama antar kelompok apabila mereka menyadari dan berupaya mewujudkan tujuan bersama secara kompak bahwa di atas hal-hal yang membuat mereka saling bermusuhan itu, ada hal yang jauh lebih penting untuk dihadapi bersama.

Disinilah yang dimaksud Lewis A. Coser, konflik bermanfaat sebagai pertahanan golongan atau kelompok untuk lebih dekat, bersatu dan solidaritas menjadi kuatnya suatu kelompok[181]. Pendapat Coser diperkuat oleh pendapat Robert C. North, yakni konflik berfungsi sebagai perekat antar kelompok atau golongan yang belum ada hubungan. Menurutnya, konflik suatu kelompok dengan kelompok lain dapat menghasilkan energi positif bagi para anggota kelompok tersebut, sampai kohesitas setiap kelompok dapat bertambah meningkat[182].

Berbicara situasi konflik, Coser membaginya dengan konflik

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[181] Khusniati Rofiah, "Dinamika Relasi Muhammadiyah Dan NU Dalam Perspektif Teori Konflik Fungsional Lewis A. Coser," *Kalam* 10, no. 2 (2017): 469, https://doi.org/10.24042/klm.v10i2.10.
[182] Leon Festinger, Stanley Schachter, and Kurt Back, *Social Pressures in Informal Groups* (New York: Harper & Row, 1950).

realistik dan tidak realistik (non realistik)[183]. Konflik realistis ini adalah bersumber dari hal yang bersifat konkrit atau material contohnya perebutan ekonomi, politik, kekuasaan, wilayah dan kepentingan lainnya. Konflik realistis ini mudah dilakukan koalisi, konsensus dan perdamaian. Sedangkan konflik tidak realistis adalah berwujud ungkapan permusuhan yang didorong oleh keinginan yang tidak rasional serta cenderung bersifat ideologis, seperti konflik antar agama, antar etnis dan antar kepercayaan. Konflik yang non realistis ini cenderung lebih sulit untuk menemukan solusinya atau sulit mencapai konsensus dan perdamaian.

Dalam meredakan konflik dan permusuhan, Coser memberikan solusi agar hubungan-hubungan di antara pihak-pihak yang bertentangan tidak semakin menajam. Solusi penyelamat (*savety-value*) ialah menggunakan nilai-nilai kebersamaan dan kesamaan serta aturan khusus yang bisa di sepakati dan digunakan bersama untuk mempertahankan kelompok dan menghadapi tekanan dan ancaman dari luar demi kepentingan bersama.

Teori konflik Coser yang membahas konflik internal dan konflik eksternal dan konflik realitis dan konflik non realistik sangatlah relevan dipakai untuk menganalisis konflik ukhuwah islamiyah NU dan Salafi di Pasuruan. Dengan demikian konsep *savety-value*

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[183] Poloma, *Sosiologi Kontemporer*. 111-114.

diharapkan berfungsi sebagai jalan tengah solusi konflik.

Konsep *savety-value* yang berfungsi sebagai jalan tengah solusi konflik dalam teori konflik Coser ini berbeda dengan solusi yang ditawarkan oleh Habermas. Menurutnya solusi konflik yang berasal dari dominasi struktural dimana kelompok penguasa yang selalu memberi kebijakan pada orang diluar wewenang dan kekuasaannya adalah komunikasi intersubjektif guna membuka ruang dialog yang bebas dari dominasi penguasa seperti negara, birokrasi dan elit agama. Para penguasa yang melegitimasi wewenang dan kebijakan harus bersedia menggunakan komunikasi yang sebanding dan bersifat terbuka sehingga dapat menghindari konflik antara pengambil keputusan dan masyarakat biasa sebagai objek kebijakan tersebut. Solusi ini akan menghilangkan komunikasi yang bersifat menguasai dan mendominasi sehingga menutup ruang publik dan mengakibatkan kekerasan perlawanan politik[184].

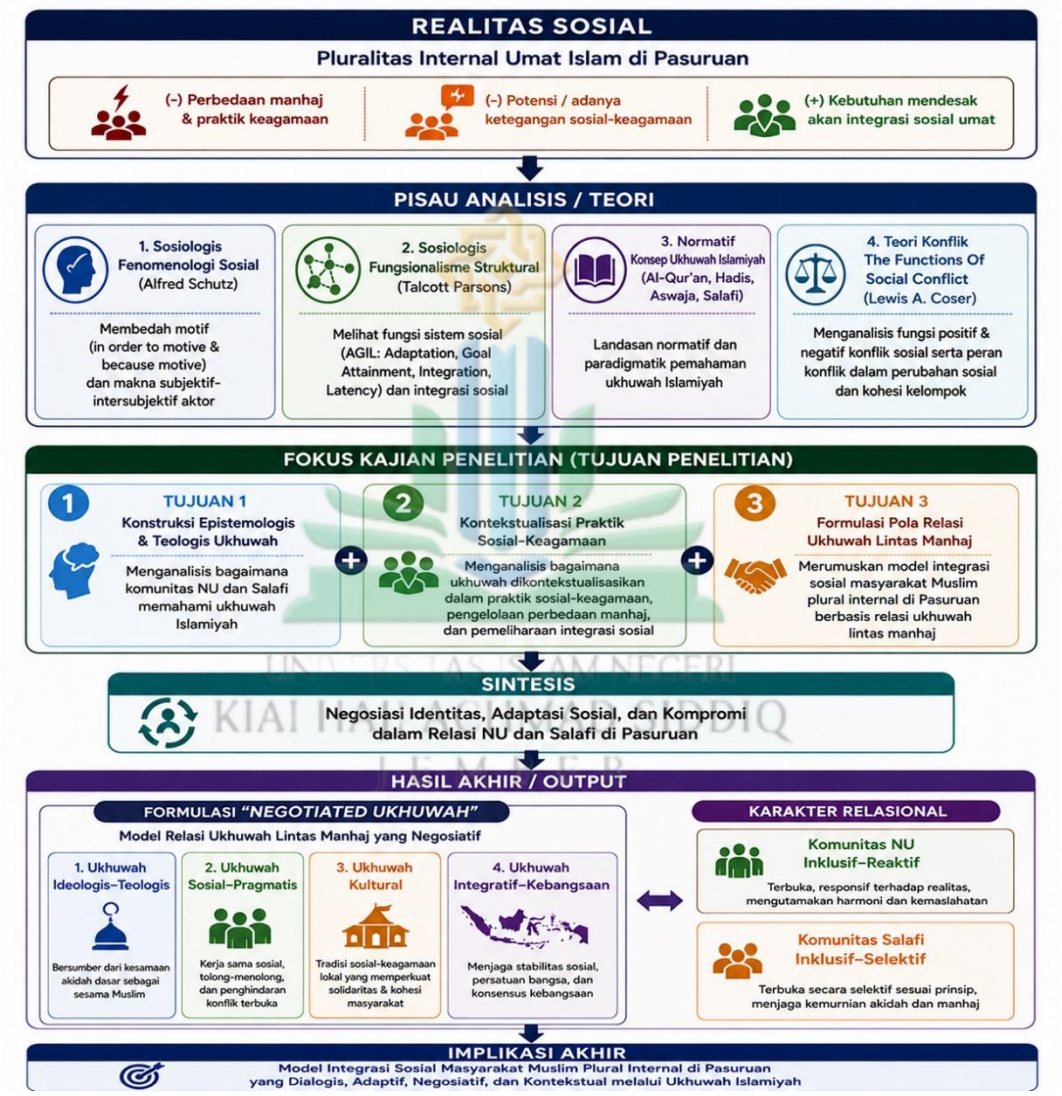
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Teori Habermas ini juga kami gunakan untuk menganalisis konflik antara elite NU dan Salafi, sehingga dalam memutuskan hukum keagamaan diputuskan dengan bijaksana sesuai al-Qur'an dan hadits serta relevan dengan konteks dan tempat sekarang.

[184] Jurgen Habermas, *On The Pragmatics of Communication* (Cambridge: MIT Press, 1998). 2.

C. Kerangka Konseptual

Berikut adalah kerangka konseptual sebagai gambaran objek penelitian dalam disertasi "Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan"[185]:



Gambar 2.1. Kerangka Konseptual

[185]Sugiyono, *Metode Penelitian Pendidikan: Pendekatan Kuantitatif, Kualitatif, Dan R&D* (Bandung: Alfabeta, 2013).18.

BAB III

METODE PENELITIAN

A. Pendekatan dan Jenis Penelitian

Penelitian ini merupakan penelitian kualitatif[186] dengan desain studi kasus[187] yang berfokus pada komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan sebagai satuan kasus sosial-keagamaan tertentu. Desain studi kasus dipilih karena penelitian ini bertujuan memahami secara mendalam dinamika relasi ukhuwah islamiyah, pengelolaan perbedaan manhaj, serta praktik sosial-keagamaan yang berkembang dalam konteks masyarakat muslim plural internal[188] di Pasuruan.

Pendekatan yang digunakan dalam penelitian ini adalah fenomenologi sosial Alfred Schutz[189], yang menekankan pada pemahaman makna subjektif (*subjective meaning*) dan pengalaman sosial para aktor keagamaan dalam kehidupan sehari-hari[190]. Melalui pendekatan ini, penelitian berupaya mengungkap bagaimana komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi memaknai ukhuwah islamiyah, membangun relasi

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[186] John W. Creswell, *Qualitative Inquiry and Research Design: Choosing Among Five Approaches*, 3rd ed. (Thousand Oaks, CA: Sage Publications, 2013). 15.
[187] Robert K. Yin, *Case Study Research and Applications: Design and Methods* (Los Angeles: Sage Publications, 2017).
[188] Lexy J. Moleong, *Metode Penelitian Kualitatif* (Bandung: Remaja Rosdakarya, 2017). 3.
[189] Alfred Schutz, *The Phenomenology of the Social World* (Evanston: Northwestern University Press, 1967). 7-11.
[190] Norman K. Denzin and Yvonna S. Lincoln, *Handbook of Qualitative Research*, ed. Penerjemah Yanto Dkk (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2009). 336-337.

sosial, serta mengonstruksi sikap terhadap perbedaan teologis dan manhaj keagamaan dalam ruang sosial masyarakat Pasuruan.

Secara perspektif keilmuan, penelitian ini berada dalam kerangka sosiologi agama yang memandang praktik keagamaan sebagai fenomena sosial yang dibentuk oleh interaksi, sistem nilai, tradisi keagamaan, dan konteks sosial masyarakat. Untuk memperkuat analisis mengenai integrasi sosial dan keberlangsungan relasi antar komunitas keagamaan, penelitian ini juga menggunakan teori fungsionalisme struktural Talcott Parsons, terutama dalam melihat fungsi nilai, norma, adaptasi, integrasi, dan pemeliharaan pola sosial dalam kehidupan masyarakat muslim plural internal[191].

B. Lokasi Penelitian

Lokasi penelitian ini ditetapkan di Kabupaten dan Kota Pasuruan, Jawa Timur, dengan pertimbangan bahwa wilayah ini memiliki komunitas Nahdlatul Ulama (NU) yang mapan sekaligus menjadi salah satu daerah berkembangnya kelompok Salafi. Pasuruan dipilih karena di wilayah ini terdapat dinamika interaksi dan potensi konflik intra-umat Islam yang secara nyata terartikulasikan dalam tiga lokasi penelitian, yaitu Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan, Masjid Manarul Islam Bangil, dan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat. Ketiga lokasi tersebut merepresentasikan ruang sosial-keagamaan yang menjadi titik temu sekaligus titik gesekan antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, baik dalam

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[191] Parsons, *The Structure of Social Action*. 43–45.

pengelolaan institusi keagamaan, praktik ibadah, maupun relasi sosial masyarakat sekitar. Selain itu, pemilihan lokasi ini juga didasarkan pada pertimbangan aksesibilitas data, keterbukaan informan, serta signifikansi kontribusi hasil penelitian bagi penguatan harmoni intra-agama dan pengelolaan konflik keagamaan di tingkat lokal.

C. Kehadiran Peneliti

Dalam penelitian kualitatif ini, peneliti berperan sebagai *key instrument* atau instrumen utama yang secara langsung terlibat di lapangan. Kehadiran peneliti menjadi penting untuk membangun kepercayaan dengan informan, memahami konteks sosial, dan menangkap makna di balik praktik ukhuwah islamiyah antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan. Peneliti terlibat mulai dari tahap perencanaan, pengumpulan data melalui observasi, wawancara mendalam, serta dokumentasi, hingga tahap analisis dan interpretasi data. Untuk menjaga objektivitas dan keabsahan data, peneliti senantiasa bersikap netral, terbuka, dan reflektif, serta mendokumentasikan proses interaksi secara rinci[192].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

D. Subjek Penelitian

Subjek penelitian ini adalah tokoh-tokoh kunci dari komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi yang terlibat langsung atau memiliki pemahaman mendalam terkait dinamika ukhuwah islamiyah dalam

[192]S. Margono, *Metodologi Penelitian Pendidikan* (Jakarta: Rineka Cipta, 2010). 38.

konteks konflik dan relasi sosial di Pasuruan. Informan utama meliputi kiai, ustaz, pengurus takmir masjid, pimpinan lembaga pendidikan keagamaan, serta jamaah aktif dari kedua komunitas yang berperan dalam proses interaksi, komunikasi, dan pengelolaan perbedaan pasca-konflik. Penelitian ini secara khusus mengambil konteks konflik yang terjadi di tiga lokasi, yaitu Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan, Masjid Manarul Islam Bangil, dan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat, yang dipilih karena merepresentasikan ruang sosial-keagamaan tempat berlangsungnya negosiasi, ketegangan, dan kontekstualisasi ukhuwah islamiyah antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Penentuan subjek penelitian dilakukan dengan *purposive sampling*, yakni memilih informan secara sengaja berdasarkan keterlibatan langsung, posisi sosial-keagamaan, serta kapasitas mereka dalam memberikan informasi yang relevan dan mendalam terkait pemaknaan dan praktik ukhuwah islamiyah di Pasuruan[193].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

E. Teknik Pengumpulan Data

Penelitian ini dilaksanakan dalam rentang waktu Januari 2025 hingga Mei 2026. Selama periode ini, peneliti secara intensif terjun ke lapangan untuk melakukan penggalian data melalui tiga teknik utama: observasi partisipasi pasif, wawancara mendalam, dan studi dokumentasi. Sesuai dengan pendekatan fenomenologi sosial yang digunakan, prosedur pengumpulan data difokuskan pada upaya memahami secara mendalam

[193]Creswell, *Qualitative Inquiry and Research Design: Choosing Among Five Approaches*. 158.

pengalaman subjektif, pandangan, dan praktik para informan yang terlibat langsung dalam fenomena kontekstualisasi ukhuwah islamiyah di Pasuruan.

1. Observasi

Sesuai prinsip dalam penelitian kualitatif bahwa peneliti merupakan instrumen utama dalam proses pengumpulan data, maka observasi partisipasi pasif menjadi salah satu teknik penting dalam penelitian ini. Menurut Susan Stainback (1988), observasi partisipatif dapat dibedakan menjadi empat tingkat, yaitu *passive participation*, *moderate participation*, *active participation*, dan *complete participation*[194]. Dalam observasi partisipasi pasif, peneliti hadir di lokasi penelitian sebagai pengamat, tetapi tidak terlibat langsung dalam aktivitas yang diamati.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KH. ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dalam penelitian "Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan", peneliti menempatkan diri sebagai partisipan pasif, yaitu hanya hadir dan mengamati berbagai aktivitas sosial, keagamaan, dan interaksi antar kelompok Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tanpa ikut terlibat aktif di dalamnya. Dengan posisi ini, peneliti dapat mengamati secara langsung bagaimana konsep ukhuwah islamiyah dipraktikkan dalam kehidupan sehari-hari, bagaimana interaksi sosial berlangsung,

[194] Susan Stainback and William Stainback, *Understanding & Conducting Qualitative Research* (Reston, VA: Council for Exceptional Children, 1988). 25.

serta bagaimana potensi kesepahaman maupun perbedaan muncul di tengah masyarakat.

Sebagai partisipan pasif, peneliti hanya mendatangi kegiatan-kegiatan keagamaan seperti pengajian, majelis taklim, pertemuan tokoh agama, atau forum diskusi yang diikuti oleh anggota Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi, tanpa memengaruhi jalannya kegiatan tersebut. Hal ini dilakukan untuk menjaga jarak objektif dan menghindari keterlibatan emosional yang dapat memengaruhi penilaian data. Dengan demikian, peneliti berfokus pada posisi sebagai pengamat luar yang tetap menjaga etika penelitian, kepekaan sosial, dan integritas ilmiah[195].

Observasi ini digunakan untuk mendokumentasikan berbagai dinamika yang relevan dengan konteks ukhuwah islamiyah, seperti:

a. Pola komunikasi dan interaksi sosial antara anggota Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi dalam berbagai kegiatan masyarakat.
b. Sikap dan perilaku tokoh agama dalam membina hubungan intra-agama.
c. Respons masyarakat sekitar terhadap praktik ukhuwah islamiyah di tingkat lokal.
d. Upaya-upaya dialog atau kerjasama yang dilakukan antara kedua kelompok.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KH ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[195]Sugiyono, *Memahami Penelitian Kualitatif* (Bandung: Alfabeta, 2014). 90.

e. Tanda-tanda potensi gesekan atau konflik serta mekanisme penyelesaiannya.

Hasil observasi ini berfungsi untuk melengkapi data wawancara mendalam dan dokumentasi tertulis, sehingga interpretasi hasil penelitian menjadi lebih tajam, mendalam, dan kontekstual sesuai dengan realitas sosial di Pasuruan. Dengan metode ini, diharapkan peneliti dapat menangkap makna subjektif dan pola interaksi nyata dalam praktik ukhuwah islamiyah tanpa mengintervensi jalannya dinamika di lapangan.

2. Wawancara

Wawancara dalam penelitian "Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan" dilakukan untuk menggali secara mendalam makna subjektif, pengalaman sosial, serta praktik kontekstualisasi ukhuwah islamiyah sebagaimana dipahami dan dijalani oleh para informan dari komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan. Wawancara bersifat semi-terstruktur, sehingga memungkinkan peneliti mengajukan pertanyaan pokok sesuai fokus penelitian sekaligus memberi ruang fleksibel bagi informan untuk mengembangkan narasi berdasarkan pengalaman dan sudut pandang mereka sendiri[196].

Melalui wawancara ini, informan diarahkan untuk mengungkap

[196]Sugiyono, *Metode Penelitian Pendidikan: Pendekatan Kuantitatif, Kualitatif, Dan R&D*. 318.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

cara mereka memahami dan memaknai konsep ukhuwah Islamiyah, serta bagaimana pemahaman tersebut dikontekstualisasikan dalam praktik sosial-keagamaan dan relasi antar kelompok, baik dalam situasi normal maupun ketika terjadi konflik. Pendekatan wawancara ini dipilih karena sejalan dengan perspektif fenomenologi sosial Alfred Schutz, yang menekankan pentingnya memahami dunia kehidupan (*lifeworld*) para aktor sosial, termasuk proses pembentukan makna dan intersubjektivitas dalam interaksi sehari-hari.

Adapun data yang dihimpun melalui wawancara mencakup dua fokus utama penelitian, yaitu:

a. Pemahaman dan Pemaknaan Konsep Ukhuwah Islamiyah, yang meliputi cara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi mendefinisikan ukhuwah islamiyah, landasan teologis yang dijadikan rujukan, serta batasan-batasan konseptual ukhuwah dalam relasi intra-umat Islam di Pasuruan.

b. Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah dalam praktik dan Peran Sosial, yang mencakup bentuk-bentuk praktik ukhuwah dalam kehidupan sosial-keagamaan, peran ukhuwah dalam menjaga integrasi, keseimbangan, dan keberlanjutan relasi sosial, mekanisme pengelolaan konflik, serta strategi hidup berdampingan di tengah perbedaan manhaj dan pengalaman konflik lokal.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Dengan demikian, wawancara diharapkan dapat menghasilkan pemahaman yang komprehensif mengenai bagaimana ukhuwah islamiyah dipahami, dinegosiasikan, dan dijalankan oleh komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, sekaligus mengungkap peran strategis ukhuwah dalam menjaga stabilitas dan keberlanjutan relasi sosial intra-umat Islam pada konteks lokal.

3. Studi Dokumentasi

Selain melalui observasi dan wawancara mendalam, peneliti juga memanfaatkan studi dokumentasi sebagai teknik pengumpulan data untuk memperoleh informasi pendukung yang bersifat sekunder. Teknik ini digunakan untuk melacak berbagai dokumen resmi maupun arsip yang relevan dengan pemahaman, praktik, serta dinamika hubungan antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, terutama yang terkait dengan penguatan ukhuwah islamiyah dan upaya menjaga keharmonisan sosial.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Studi dokumentasi berfungsi untuk memvalidasi dan melengkapi temuan dari wawancara serta observasi di lapangan. Dokumen yang dikaji memberikan konteks historis, legal, dan sosial mengenai bagaimana kedua kelompok mendefinisikan identitas, membangun jaringan sosial, hingga merumuskan sikap resmi dalam menghadapi perbedaan pandangan intra-agama.

Adapun dokumen yang dianalisis dalam penelitian ini meliputi:

a. Naskah khutbah, ceramah, atau teks pengajian yang disusun oleh

tokoh Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi terkait tema ukhuwah islamiyah.

b. Anggaran Dasar/Anggaran Rumah Tangga (AD/ART) organisasi lokal Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan yang memuat visi, misi, atau prinsip ukhuwah.
c. Notulensi rapat, laporan kegiatan, atau berita acara dari forum-forum dialog, musyawarah, atau kerja sama yang pernah melibatkan kedua kelompok.
d. Publikasi atau selebaran dakwah yang memuat seruan ukhuwah, seruan damai, atau himbauan penanganan konflik intra-agama.
e. Dokumen kebijakan pemerintah daerah atau peraturan forum kerukunan umat beragama (FKUB) yang relevan dengan upaya menjaga harmoni sosial di wilayah Pasuruan.

Analisis dokumen ini membantu peneliti menelusuri narasi resmi dan bukti historis yang mendukung pemetaan konteks, pola interaksi, serta kontribusi institusional dalam memperkuat ukhuwah islamiyah di Pasuruan. Dengan demikian, data dari studi dokumentasi menjadi landasan triangulasi yang memperkuat validitas hasil penelitian, sekaligus membuka ruang refleksi bagaimana kebijakan, teks keagamaan, dan aktivitas kelembagaan berkontribusi dalam dinamika hubungan antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

F. Analisis Data

Prosedur analisis data dalam penelitian ini menggunakan langkah-langkah analisis fenomenologi yang berfokus pada pengalaman subjektif tokoh Nahdlatul Ulama (NU), Salafi, dan pihak terkait dalam memaknai ukhuwah islamiyah di Pasuruan[197].

Tahap pertama adalah *Horizontalization*, yaitu meng-*highlight statemen-statemen* penting atau menyoroti pernyataan-pernyataan penting dalam transkrip wawancara mendalam, catatan observasi, dan dokumen pendukung. Langkah ini bertujuan menangkap bagaimana para partisipan memahami, menghayati, dan menjelaskan pengalaman mereka terkait konsep, praktik, dan dampak kontekstualisasi ukhuwah islamiyah.

Kedua, *Developing Clusters of Meaning*, yaitu mengelompokkan pernyataan-pernyataan kunci ke dalam tema-tema yang sejalan dengan fokus penelitian, misalnya tema pemahaman konsep, praktik sosial, dinamika interaksi, dan dampak pada harmoni sosial.

Ketiga, *Textural Description*, yaitu mendeskripsikan apa saja yang dialami para partisipan dalam konteks relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi, seperti narasi interaksi sehari-hari, pengalaman kerja sama, hingga potensi konflik.

Keempat, *Structural Description*, yaitu menggambarkan bagaimana kondisi sosial, budaya, dan konteks Pasuruan memengaruhi

[197] Creswell, *Qualitative Inquiry and Research Design: Choosing Among Five Approaches*. 82.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KH. ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

cara masing-masing kelompok memahami dan mempraktikkan ukhuwah islamiyah.

Kelima, *Essentialization*, yaitu merumuskan esensi makna dari keseluruhan temuan menjadi narasi yang menjawab pertanyaan penelitian. Proses ini memadukan data wawancara dengan hasil observasi dan studi dokumentasi yang telah diklasifikasikan ke dalam tema-tema pokok.

Pengelompokan tema membantu peneliti merangkai pola keterkaitan makna antar-tema, sehingga diperoleh gambaran mendalam tentang bagaimana perbedaan perspektif Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi membentuk praktik ukhuwah islamiyah dan berpengaruh pada harmoni sosial di Pasuruan.

Hasil akhirnya adalah penarikan kesimpulan yang menjawab rumusan masalah dan memaparkan esensi kontekstualisasi ukhuwah islamiyah sebagaimana dialami dan dipraktikkan oleh komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KH ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

G. Keabsahan Data

Keabsahan data dalam penelitian ini bertujuan untuk memastikan bahwa data yang diperoleh benar, relevan, dan dapat dipercaya dalam menggambarkan secara mendalam pemahaman, praktik, serta dampak perbedaan kontekstualisasi ukhuwah islamiyah di antara kedua kelompok tersebut.

Untuk menjamin validitas temuan, peneliti menerapkan triangulasi sumber dan triangulasi teknik sebagai strategi utama[198]:

1. Triangulasi Sumber

   Dilakukan dengan membandingkan informasi dari berbagai informan kunci yang memiliki posisi dan pengalaman berbeda, seperti tokoh agama Nahdlatul Ulama (NU), tokoh Salafi, tokoh MUI setempat, pengurus majelis, jamaah aktif, serta tokoh masyarakat dan pihak pemerintah lokal yang memahami dinamika interaksi kedua kelompok di Pasuruan. Dengan membandingkan berbagai sudut pandang, peneliti dapat memeriksa konsistensi informasi mengenai konsep, praktik, hingga dampak ukhuwah islamiyah dalam kehidupan sosial.

2. Triangulasi Teknik

   Dilakukan dengan mengombinasikan hasil dari beberapa teknik pengumpulan data, yaitu wawancara mendalam, observasi partisipasi pasif, dan studi dokumentasi. Misalnya, data hasil wawancara mengenai cara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi memaknai ukhuwah islamiyah akan dibandingkan dengan hasil observasi di kegiatan keagamaan atau diskusi publik, serta diverifikasi melalui dokumen seperti teks ceramah, laporan kegiatan, atau notulensi musyawarah bersama. Dengan cara ini, setiap informasi dapat divalidasi dengan melihat kesesuaiannya dari berbagai teknik penggalian data.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[198]Matthew B. Miles and A. Michael Huberman, *Qualitative Data Analysis: An Expanded Sourcebook*, 2nd ed. (Thousand Oaks, CA: Sage Publications, 1994).266-267.

Kombinasi triangulasi sumber dan teknik ini diharapkan mampu memperkuat validitas dan reliabilitas penelitian, sehingga hasilnya benar-benar merepresentasikan dinamika nyata kontekstualisasi ukhuwah islamiyah di antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Dengan demikian, penelitian ini dapat memberikan gambaran yang mendalam dan akurat sebagai kontribusi dalam mendukung harmoni dialog dan kerja sama intra-agama di Pasuruan.

H. Tahapan-Tahapan Penelitian

Untuk memastikan bahwa pelaksanaan penelitian "Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Perspektif Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan" berjalan secara sistematis dan sesuai dengan prosedur ilmiah yang telah dirancang, peneliti mengikuti beberapa tahapan sebagai berikut:

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

1. Tahap Pra-Penelitian

Pada tahap ini, peneliti melakukan penjajakan awal (pra-observasi) di wilayah Pasuruan dengan mendatangi beberapa titik komunitas dan pusat aktivitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Tujuan tahap ini adalah memperoleh pemahaman awal mengenai dinamika interaksi kedua kelompok, potensi isu-isu ukhuwah islamiyah, serta mengidentifikasi tokoh kunci dan lokasi yang relevan sebagai sumber data. Hasil penjajakan ini menjadi dasar untuk menyusun proposal disertasi dengan fokus pada kontekstualisasi

konsep, praktik, dan dampak perbedaan perspektif ukhuwah islamiyah antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Proposal kemudian diseminarkan dalam ujian kualifikasi pada tanggal 04 Desember 2024 dan mendapat persetujuan dewan penguji. Setelah revisi dan penyempurnaan, peneliti mengajukan surat izin penelitian ke pihak-pihak terkait, termasuk MUI Pasuruan, pengurus cabang NU, dan komunitas Salafi setempat pada tanggal 04 Januari 2025.

2. Tahap Pelaksanaan Penelitian

Pada tahap ini, peneliti mulai melakukan pengumpulan data di lapangan sesuai dengan fokus penelitian. Teknik pengumpulan data yang digunakan meliputi: Wawancara mendalam dengan tokoh Nahdlatul Ulama (NU), tokoh Salafi, pengurus MUI, tokoh masyarakat, dan informan pendukung lainnya untuk menggali pemahaman, praktik, serta dampak konsep ukhuwah islamiyah di antara kedua kelompok. Observasi partisipasi pasif pada beberapa kegiatan keagamaan, diskusi publik, atau forum silaturahmi yang melibatkan komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Studi dokumentasi terhadap teks ceramah, notulensi musyawarah, arsip kegiatan kerja sama lintas kelompok, serta dokumen lain yang relevan. Pengumpulan data dilaksanakan pada rentang waktu Januari 2025 hingga Mei 2026. Data yang terkumpul kemudian dianalisis menggunakan pendekatan fenomenologi sosial dengan tahapan *horizontalization*, *clusters of meaning*, *textural description*, *structural*

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

description, dan *essentialization* untuk menemukan esensi pengalaman nyata para partisipan.

3. Tahap Penyelesaian

Setelah seluruh data berhasil dikumpulkan dan dianalisis, peneliti menyusun laporan hasil penelitian dalam bentuk disertasi. Draft disertasi dikonsultasikan secara intensif dengan dosen pembimbing untuk mendapatkan arahan akademik yang komprehensif. Setelah memperoleh persetujuan, hasil penelitian diseminarkan melalui seminar hasil untuk mendapatkan masukan dari dewan penguji. Masukan dan kritik dari seminar digunakan untuk revisi substansi maupun teknis. Setelah proses revisi selesai, disertasi diajukan ke tahap ujian tertutup untuk diuji kelayakan ilmiahnya, sebelum akhirnya disahkan sebagai kontribusi akademik dalam kajian harmoni intra-agama melalui konteks ukhuwah islamiyah di Pasuruan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

BAB IV

PAPARAN DATA DAN ANALISIS DATA

A. Konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah dalam perspektif komunitas keagamaan berlatar NU dan Salafi di Pasuruan

Paparan data lapangan menunjukkan bahwa komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan sama-sama memandang ukhuwah islamiyah sebagai ajaran fundamental dalam Islam yang berakar pada kesamaan iman, tauhid, dan identitas keislaman. Namun demikian, kedua komunitas membangun konstruksi epistemologis dan teologis yang berbeda dalam memaknai batas, orientasi, dan implementasi ukhuwah islamiyah dalam kehidupan sosial-keagamaan. Perbedaan tersebut tampak pada cara kedua komunitas memahami relasi antara akidah, manhaj, tradisi keagamaan, serta hubungan sosial di tengah masyarakat muslim yang plural secara internal.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Dalam perspektif komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU), ukhuwah islamiyah dipahami sebagai konsep persaudaraan yang bersifat integratif dan multidimensional. Ukhuwah tidak hanya dimaknai sebagai relasi sesama muslim berbasis kesamaan akidah, tetapi juga dikembangkan menjadi etika sosial yang mencakup dimensi kemanusiaan dan kebangsaan. Pemaknaan ini tampak kuat dalam pandangan Dr. Taufik A. Rahman yang menjelaskan bahwa Nahdlatul Ulama (NU) mendasarkan konsep ukhuwah

pada trilogi ukhuwah, yakni ukhuwah islamiyah, ukhuwah basyariyah, dan ukhuwah wathaniyah. Ia menegaskan:

> "Konsep yang digunakan ukhuwah islamiyah NU menganut Trilogi ukhuwah… Ukhuwah islamiyah menempati urutan utama dan memiliki status ukhuwah yang tinggi karena tidak menyimpang dari aturan Islam[199]."

Pandangan tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah dalam tradisi Nahdlatul Ulama (NU) ditempatkan sebagai fondasi normatif utama, tetapi tidak berdiri sendiri. Ukhuwah kemudian diperluas ke dalam relasi kemanusiaan dan kebangsaan sebagai bentuk implementasi Islam rahmatan lil 'alamin. Hal ini diperkuat oleh pernyataan Dr. Taufik A. Rahman:

> "Pandangan NU tentang ukhuwah basyariah dan wathoniyah sudah tergambar jelas dalam perilaku berorganisasi jamaah maupun personal warga NU[200]."

Dalam konstruksi epistemologis Nahdlatul Ulama (NU), ukhuwah islamiyah tidak berhenti pada solidaritas internal umat Islam, melainkan menjadi dasar moral dalam membangun harmoni sosial yang lebih luas. Dengan demikian, ukhuwah dipahami secara hierarkis sekaligus integratif, yakni menempatkan ukhuwah islamiyah sebagai inti, namun tetap membuka ruang persaudaraan universal dan kebangsaan.

Sementara itu, komunitas Salafi di Pasuruan juga memaknai ukhuwah islamiyah sebagai persaudaraan sesama muslim, tetapi dengan penekanan yang lebih kuat pada dimensi tauhid dan kemurnian akidah.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[199] Dr. Taufik A. Rahman, selaku wakil ketua PCNU kabupaten pasuruan, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 16 Februari 2025, di Pasuruan.
[200] Dr. Taufik A. Rahman, selaku wakil ketua PCNU kabupaten pasuruan, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 16 Februari 2025, di Pasuruan.

Ukhuwah dipandang sebagai konsekuensi langsung dari kesatuan iman kepada Allah SWT, Rasulullah SAW, dan Al-Qur'an. Hal ini ditegaskan oleh Ustadz Ali dari Pesantren As-Sunnah Bugul Lor:

> "Sesama muslim yang berkiblat sama, Al-Qur'an sama, kemudian nabinya sama, tuhannya sama Allah subhanahu wa ta'ala, maka mereka semua saudara bagi kami[201]."

Pernyataan tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah dalam perspektif Salafi dibangun di atas kesamaan dasar-dasar tauhid. Ukhuwah tidak ditentukan oleh afiliasi organisasi, mazhab, maupun identitas sosial, melainkan oleh keislaman seseorang. Bahkan Ustadz Ali menegaskan bahwa seseorang tidak boleh dikeluarkan dari Islam hanya karena perbedaan tertentu:

> "Dan tidak boleh kita mengeluarkan mereka dari lingkaran agama Islam, kecuali ketika mereka melakukan kekufuran atau kemurtadan[202]."

Temuan ini memperlihatkan bahwa konstruksi ukhuwah dalam komunitas Salafi secara normatif tetap mengakui persaudaraan sesama muslim secara luas, selama masih berada dalam koridor keimanan dan tauhid.

Baik komunitas NU maupun Salafi sama-sama menjadikan Al-Qur'an dan hadis sebagai landasan utama ukhuwah islamiyah. Dalam komunitas NU, rujukan normatif utama adalah QS. al-Hujurat ayat 10 yang dipahami dalam kerangka sosial-keagamaan yang inklusif. Sementara

[201] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.
[202] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

dalam komunitas Salafi, ayat yang sama dipahami secara lebih tekstual sebagai pembatas ukhuwah pada konteks keimanan. Ustadz Miqdar menjelaskan:

> "*Innamal* di sini *hasr*, digunakan untuk membatasi pada konteks keimanan. Selama seorang itu mu'min atau muslim, maka wajib bagi kita untuk saling menyayangi[203]."

Pernyataan ini menunjukkan bahwa komunitas Salafi menekankan dimensi linguistik dan tekstual dalam memahami ukhuwah islamiyah. Ukhuwah dipahami sebagai hubungan yang lahir dari iman, bukan dari identitas kebangsaan atau kemanusiaan secara umum. Namun demikian, hal tersebut tidak berarti menafikan relasi sosial dengan non-Muslim. Ustadz Ali menegaskan:

> "Adapun di luar sana dari orang-orang yang belum masuk Islam, maka mereka adalah medan dakwah, kita sampaikan dengan dakwah Islam yang santun[204]."

Di sisi lain, komunitas Nahdlatul Ulama (NU) memandang bahwa ukhuwah islamiyah harus melahirkan sikap moderat, toleran, dan dialogis. Hal ini tampak dalam pandangan K.H. Machfud Hamid yang menegaskan:

> "Sesama muslim itu bersaudara, laksana bangunan yang saling menguatkan… Selama bacaan syahadatnya sama, maka mereka adalah saudara muslim[205]."

Pandangan tersebut memperlihatkan bahwa ukhuwah islamiyah dalam perspektif NU dibangun di atas kesamaan syahadat dan diwujudkan

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[203] Ustadz Miqdar (Pimpinan Pesantren Ibnu Umar). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[204] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.
[205] K.H. Machfud Hamid, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

melalui etika sosial yang mengedepankan kasih sayang dan penguatan sesama muslim. Dalam konteks dakwah, K.H. Machfud juga menegaskan pentingnya pendekatan yang santun dan tidak provokatif:

> "Kita diperintah untuk mengajak dengan cara yang bijak… berdebat boleh, tapi dengan cara-cara yang paling baik, tidak saling menjatuhkan[206]."

Sikap moderat tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah dalam tradisi Nahdlatul Ulama (NU) dipahami sebagai mekanisme pengelolaan perbedaan, bukan penghapusan perbedaan.

Sementara itu, di internal komunitas Salafi juga ditemukan pemahaman yang menekankan pentingnya toleransi dalam persoalan furu'iyyah. Ustadz Haris dari Majelis Bahjah Walidain menjelaskan:

> "Ukhuwah islamiyah itu ni'mat terbesar setelah iman, tapi teori lebih mudah dari prakteknya[207]."

Ia juga menegaskan:

> "Hal-hal pokok kita satukan, hal-hal cabang kita lapang dada[208]."

Pandangan tersebut menunjukkan bahwa sebagian kalangan Salafi di Pasuruan memiliki pendekatan yang lebih kontekstual dan adaptif dalam menyikapi perbedaan internal umat Islam. Dengan demikian, komunitas Salafi tidak dapat dipahami secara tunggal sebagai kelompok yang

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[206] K.H. Machfud Hamid, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[207] Ustadz Slamet Haris (Pimpinan Majlis Bahjah Walidain). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[208] Ustadz Slamet Haris (Pimpinan Majlis Bahjah Walidain). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

homogen, karena terdapat variasi sikap antara yang lebih tekstual dan yang lebih akomodatif terhadap realitas sosial.

Dalam perspektif komunitas Nahdlatul Ulama (NU), ukhuwah islamiyah memiliki batas etis dan teologis tertentu. Perbedaan dalam masalah khilafiyah fiqhiyyah masih dapat ditoleransi selama tidak disertai praktik delegitimasi dan pengkafiran terhadap kelompok lain. Hal ini ditegaskan oleh Ustadz Azis:

> "Kalau masalah khilafiyah, kita sebagai warga NU sangat bertoleran. Artinya, masalah antara NU dan Wahabi ketika masih berkutat dengan hal-hal yang khilafiyah, kita tidak akan mempermasalahkan[209]."

Namun demikian, menurutnya ukhuwah mulai terganggu ketika muncul klaim kebenaran yang eksklusif:

> "Ketika mereka mulai menyitir hal-hal khilafiyah itu, bahkan mengatakan yang tidak sama dengan mereka itu tidak muslim, itu baru bermasalah[210]."

Pandangan serupa disampaikan oleh K.H. Abdullah Shodiq yang menegaskan bahwa persoalan furu'iyyah tidak boleh menjadi alasan rusaknya ukhuwah:

> "Soal cara sholat itu urusan furu'iyah. Yang tidak bisa dikompromikan itu ushul, seperti al Qur'an-nya beda atau nabinya beda[211]."

[209] Ustadz Aziz (Ketua Aswaja NU Center Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[210] Ustadz Aziz (Ketua Aswaja NU Center Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[211] K.H. Abdullah Shodiq, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

Dalam konteks konflik Masjid Hidayatullah Purworejo Kota Pasuruan, beliau menilai bahwa pelarangan praktik tahlilan dan yasinan telah melampaui batas ukhuwah:

> "Penolakan untuk memfasilitasi pembacaan yasin dan tahlil itu bagian dari pengucilan hak sesama muslim untuk menjalankan keyakinannya[212]."

Sementara itu, komunitas Salafi juga memiliki batas konseptual dalam ukhuwah islamiyah, terutama terkait penjagaan kemurnian tauhid dan manhaj. Ustadz Abdul Basit menegaskan:

> "Dalam pandangan Salafi, ukhuwah islamiyah harus berdasarkan tauhid dan manhaj salaf[213]."

Namun ia juga menyadari adanya tantangan sosial di tengah masyarakat Pasuruan yang mayoritas berlatar tradisi Syafi'iyyah dan Nahdlatul Ulama (NU):

> "Untuk menerapkan konsep Salafi secara utuh mungkin butuh waktu yang panjang, mengingat mayoritas masyarakat Pasuruan bermadzhab Syafi'i[214]."

Pernyataan tersebut menunjukkan adanya kesadaran sosiologis dalam sebagian komunitas Salafi mengenai pentingnya negosiasi sosial antara idealitas manhaj dan realitas masyarakat lokal.

Pada aspek praksis sosial, komunitas Nahdlatul Ulama (NU) cenderung menempatkan ukhuwah islamiyah sebagai sarana membangun

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ JEMBER

[212] K.H. Abdullah Shodiq, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[213] Ustadz Abdul Basit, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[214] Ustadz Abdul Basit, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

integrasi sosial dan kohesi masyarakat. Ali Maksum memaknai ukhuwah sebagai relasi sosial yang menyeluruh:

> "Ukhuwah islamiyah itu adalah tata hubungan antara sesama manusia yang berkaitan dengan keislaman… tumbuh karena kesamaan akidah, dari tingkat lokal sampai internasional[215]."

Ia juga menambahkan:

> "Ukhuwah itu menumbuhkan sikap saling melengkapi kekurangan dengan dasar keimanan dan keikhlasan[216]."

Pandangan tersebut memperlihatkan bahwa ukhuwah Islamiyah dalam komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dipahami secara relasional dan kolektif, yakni membangun solidaritas sosial yang berbasis pada nilai keimanan sekaligus kepedulian sosial.

Di sisi lain, komunitas Salafi juga menekankan dimensi etik ukhuwah islamiyah. Ustadz Miqdar menjelaskan:

> "Mu'min bersaudara sehingga turut merasa sakit jika saudara kita kesulitan[217]."

Ia juga menegaskan pentingnya pendekatan hikmah dalam menyelesaikan konflik:

> "Jika terjadi kesalahan wajib mengedepankan nasihat dengan hikmah dan senantiasa berpegang dengan akhlakul karimah[218]."

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ JEMBER

[215] Ali Maksum, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[216] Ali Maksum, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[217] Ustadz Miqdar (Pimpinan Pesantren Ibnu Umar). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[218] Ustadz Miqdar (Pimpinan Pesantren Ibnu Umar). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

Dengan demikian, baik komunitas Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi sama-sama memahami ukhuwah islamiyah sebagai konsep yang tidak hanya bersifat teologis, tetapi juga memiliki implikasi moral dan sosial dalam kehidupan sehari-hari.

Meski demikian, konstruksi epistemologis kedua komunitas menunjukkan orientasi yang berbeda. Komunitas NU cenderung membangun ukhuwah secara integratif dengan menghubungkan dimensi keislaman, kemanusiaan, dan kebangsaan. Sebaliknya, komunitas Salafi lebih menekankan dimensi normatif-teologis yang berbasis pada tauhid dan kemurnian ajaran. Perbedaan ini kemudian memengaruhi cara masing-masing komunitas memandang pluralitas internal umat Islam, praktik tradisi keagamaan, dan relasi sosial dalam masyarakat muslim yang majemuk.

Dalam kerangka fenomenologi sosial Alfred Schutz, pemaknaan ukhuwah islamiyah tersebut merupakan hasil konstruksi makna subjektif yang dibentuk oleh pengalaman sosial-keagamaan, latar pendidikan, tradisi organisasi, dan interaksi sosial masing-masing komunitas. Ukhuwah islamiyah tidak hanya hidup sebagai doktrin normatif, tetapi juga dinegosiasikan dalam praktik sosial sehari-hari. Oleh karena itu, perbedaan konstruksi ukhuwah antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tidak dapat dipahami semata sebagai pertentangan teologis, tetapi juga sebagai hasil dari proses interpretasi sosial terhadap teks agama dalam konteks kehidupan masyarakat muslim yang plural secara internal.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

B. Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah dalam Praktik Sosial-Keagamaan dan Relasi Sosial NU–Salafi di Pasuruan

Sub-bab ini membahas proses kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan. Fokus kajian diarahkan pada dinamika hubungan sosial, pengelolaan perbedaan manhaj, serta pola penyelesaian konflik yang terjadi di tiga lokasi penelitian, yakni Masjid Manarul Islam Bangil, Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan, dan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat.

Paparan data menunjukkan bahwa konflik yang terjadi tidak dapat dipahami hanya sebagai benturan akidah atau perbedaan pemahaman agama semata. Konflik muncul dari interaksi yang kompleks antara perbedaan ideologi, pengelolaan otoritas keagamaan, perubahan praktik sosial-keagamaan, kepentingan organisasi, hingga dinamika politik lokal. Dalam konteks tersebut, ukhuwah islamiyah tidak hanya dipahami sebagai konsep normatif, tetapi juga dipraktikkan secara kontekstual sesuai dengan situasi sosial yang dihadapi masing-masing komunitas.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

1. Konflik dan Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah di Masjid Manarul Islam Bangil

   Konflik di Masjid Manarul Islam Bangil memperlihatkan bagaimana hubungan antara kelompok berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan kelompok yang diasosiasikan dengan Salafi mengalami ketegangan akibat persoalan simbolik, ideologis, dan kebangsaan. Bangil sendiri

dipahami sebagai wilayah yang sejak lama menjadi ruang pertemuan berbagai gerakan Islam dengan corak pemikiran yang beragam.

Saad Muafi menjelaskan bahwa Bangil merupakan daerah yang memiliki keragaman ideologi Islam yang cukup kuat.

> "Bangil dan sekitarnya ini menjadi basis kaderisasi… Mau ngomong syiah, mau ngomong salafi hampir semuanya dari Bangil, semua ada di sini[219]."

Pernyataan tersebut menunjukkan bahwa masyarakat Bangil telah lama hidup dalam situasi pluralitas internal umat Islam. Dalam kondisi demikian, interaksi antar kelompok sering kali melahirkan dinamika persaingan ideologis, terutama ketika masing-masing kelompok membawa simbol dan narasi dakwah yang berbeda.

Dari perspektif Nahdlatul Ulama (NU), konflik di Masjid Manarul Islam dipandang sebagai respons terhadap munculnya praktik delegitimasi terhadap simbol dan otoritas organisasi NU. Saad Muafi menyatakan bahwa sebelum konflik terbuka terjadi, terdapat ceramah dan khutbah yang dianggap menyinggung kelompok NU.

> "Kelompok mereka itu selalu menyampaikan atau menjelek-jelekkan kelompok kita di mimbar-mimbar agama… bahkan di khutbah[220]."

Bagi kelompok Nahdlatul Ulama (NU), tindakan tersebut dipandang melampaui batas perbedaan biasa karena menyentuh kehormatan organisasi dan tokoh keagamaan yang mereka hormati. Konflik

[219] Saad Muafi (Ketua GP Ansor saat itu), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[220] Saad Muafi (Ketua GP Ansor saat itu), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

kemudian memuncak ketika muncul banner yang dianggap merendahkan Rais ‘Am PBNU KH. Ma’ruf Amin.

> “Ini bukan tentang habaib atau ideologi lain, tapi penghormatan kepada Rais ‘Am kami[221].”

Dalam perspektif Nahdlatul Ulama (NU), ukhuwah islamiyah tetap penting dijaga, tetapi memiliki batas ketika berkaitan dengan penghormatan terhadap ulama, ideologi negara, dan stabilitas sosial kebangsaan. Hal ini tampak dalam tindakan Banser dan Ansor yang meminta Felix Siauw menandatangani pernyataan tentang komitmen terhadap Pancasila dan NKRI.

Ustadz Azis menjelaskan:

> “Banser di Bangil itu tidak melakukan pengusiran, hanya menyodorkan surat… Isinya beliau mau mengakui bahwa Pancasila adalah dasar negara[222].”

Ia juga menegaskan:

> “Indonesia sebagai keputusan akhir dan harga mati[223].”

Dari sisi Nahdlatul Ulama (NU), tindakan tersebut dipahami sebagai bentuk penjagaan terhadap konsensus kebangsaan dan bukan semata-mata penolakan terhadap dakwah Islam. Dalam konteks ini, ukhuwah islamiyah diposisikan berdampingan dengan komitmen terhadap NKRI dan ketertiban sosial.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[221] Saad Muafi (Ketua GP Ansor saat itu), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[222] Ustadz Aziz (Ketua Aswaja NU Center Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[223] Ustadz Aziz (Ketua Aswaja NU Center Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

Namun demikian, di internal NU sendiri terdapat refleksi kritis terhadap cara konflik berkembang. Ustadz Amin Syukroni mengakui bahwa eskalasi konflik dipengaruhi oleh sikap kedua pihak yang sama-sama mempertahankan ideologinya tanpa ruang dialog yang memadai.

> "Kedua pihak sama-sama memaksakan ide dan gagasannya, yang pada akhirnya berujung pada bentrokan fisik[224]."

Ia juga menyatakan:

> "Bentrokan tersebut berawal dari perbedaan pemikiran dan gagasan[225]."

Pernyataan tersebut menunjukkan adanya kesadaran bahwa konflik tidak sepenuhnya lahir dari substansi ideologi, tetapi juga dari kegagalan komunikasi dan pengelolaan perbedaan secara dialogis.

Sementara itu, dari perspektif kelompok yang diasosiasikan dengan Salafi maupun kelompok Islam lain di luar Nahdlatul Ulama (NU), konflik dipahami bukan sebagai pertentangan akidah, melainkan akibat ketegangan organisasi dan perbedaan sikap sosial-politik.

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Habib Nizar menyatakan:

> "Konflik ini tidak terjadi karena perbedaan aqidah… Tidak ada perbedaan aqidah yang prinsipil[226]."

Ia menilai bahwa ketegangan muncul karena perbedaan sikap yang tidak dikelola melalui dialog yang sehat.

---

[224] Ustadz Amin Syukroni LC. (Ketua Takmir Masjid Manarul Islam Bangil), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[225] Ustadz Amin Syukroni LC. (Ketua Takmir Masjid Manarul Islam Bangil), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[226] Habib Nizar, Ketua FUIB (Forum Umat Islam Bersatu) Pasuruan, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 20 April 2025, di Pasuruan.

> "Situasi menjadi tegang dan terkesan keras karena perbedaan tersebut tidak dikelola melalui dialog yang tenang dan saling menghormati[227]."

Dalam pandangannya, ukhuwah islamiyah harus dijaga melalui adab dan penghormatan terhadap sesama muslim.

> "Ukhuwah harus dijaga dengan adab, bukan dengan konflik terbuka[228]."

Pandangan lain disampaikan oleh Ustadz Miqdar dari Ma'had Ibnu Umar. Ia menegaskan bahwa pihaknya tidak terlibat secara langsung dalam konflik tersebut.

> "Kami tidak tahu menahu adanya penolakan tersebut[229]."

Meskipun demikian, ia memberikan penjelasan normatif mengenai pentingnya akhlak dan nasihat dalam menjaga hubungan sesama Muslim.

> "Mu'min bersaudara sehingga turut merasa sakit jika saudara kita kesulitan."
>
> "Jika terjadi kesalahan wajib mengedepankan nasehat dengan hikmah."
>
> "Senantiasa berpegang dengan akhlakul karimah[230]."

Selain itu, Ustadz Miqdar juga menekankan pentingnya penyelesaian persoalan melalui otoritas yang sah.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

---

[227] Habib Nizar, Ketua FUIB (Forum Umat Islam Bersatu) Pasuruan, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 20 April 2025, di Pasuruan.
[228] Habib Nizar, Ketua FUIB (Forum Umat Islam Bersatu) Pasuruan, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 20 April 2025, di Pasuruan.
[229] Ustadz Miqdar (Pimpinan Pesantren Ibnu Umar). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[230] Ustadz Miqdar (Pimpinan Pesantren Ibnu Umar). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

> "Mengembalikan permasalahan yang besar kepada ulil amri… jika kaitannya dengan din maka ulama, jika kaitannya dengan keputusan dan masyarakat dikembalikan kepada pemerintah yang sah[231]."

Paparan data di Masjid Manarul Islam Bangil menunjukkan bahwa baik Nahdlatul Ulama (NU) maupun kelompok Salafi sama-sama menempatkan ukhuwah islamiyah sebagai nilai penting, tetapi keduanya memiliki penekanan yang berbeda. Kelompok Nahdlatul Ulama (NU) lebih menekankan aspek perlindungan terhadap simbol organisasi dan komitmen kebangsaan, sedangkan kelompok Salafi lebih menekankan dimensi akhlak, nasihat, dan penyelesaian melalui otoritas yang sah. Perbedaan cara pandang tersebut menjadi faktor yang memengaruhi bagaimana konflik dipahami dan dikelola.

2. Konflik dan Perebutan Otoritas di Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan

Berbeda dengan konflik di Bangil yang didominasi isu ideologi dan kebangsaan, konflik di Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan lebih berkaitan dengan pengelolaan masjid, perebutan otoritas kelembagaan, dan perubahan praktik sosial-keagamaan.

H. Anshori menjelaskan bahwa konflik bermula dari melemahnya struktur kepengurusan masjid akibat tidak aktifnya sebagian pengurus dan wafatnya nadzir.

> "Dari beberapa pengurus takmir masjid Hidayatullah ada yang tidak aktif dan ada yang meninggal, sedangkan nadirnya juga meninggal tinggal satu orang[232]."

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[231] Ustadz Miqdar (Pimpinan Pesantren Ibnu Umar). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[232] H. Anshori (Ketua Takmir Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

Kondisi tersebut menciptakan kekosongan pengelolaan yang kemudian diisi oleh kelompok lain yang aktif mengadakan kegiatan di masjid. Pada awalnya, aktivitas tersebut diterima secara terbuka oleh masyarakat karena dianggap membantu memakmurkan masjid.

Namun seiring waktu, muncul persepsi bahwa kelompok tersebut mulai menguasai pengelolaan masjid secara sepihak.

> "Sehingga kegiatan di masjid itu nampak mereka yang aktif dan akhirnya mereka berusaha untuk menguasai[233]."

Menurut H. Anshori, upaya penguasaan tersebut diperkuat dengan pembentukan kepengurusan baru dan pendirian yayasan.

> "Akhirnya dia membentuk takmir sendiri dan mendirikan Yayasan, seakan-akan dia itu legal[234]."

Dari perspektif warga Nahdlatul Ulama (NU), perubahan praktik keagamaan menjadi faktor yang memperkuat resistensi sosial. Larangan tahlilan, yasinan, qunut Subuh, dan bilal Jumat dipandang sebagai bentuk perubahan terhadap tradisi keagamaan masyarakat sekitar.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

> "Kalau ada yang meninggal itu tidak boleh dibacakan yasin dan tahlil[235]…"

Kiai H. Abdullah Shodiq menegaskan bahwa konflik tersebut tidak hanya berkaitan dengan perbedaan mazhab, tetapi juga sengketa kepengurusan dan pengelolaan aset wakaf.

---

[233] H. Anshori (Ketua Takmir Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[234] H. Anshori (Ketua Takmir Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[235] Ali Maksum, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

> "Konflik ini sebenarnya… yang pertama perbedaan madhab dan kedua tentang sengketa kepengurusan antara dua kelompok muslim[236]."

Dalam perspektif Nahdlatul Ulama (NU), tradisi seperti tahlilan dan yasinan bukan sekadar praktik ibadah, melainkan bagian dari identitas sosial-keagamaan masyarakat. Karena itu, perubahan praktik tersebut dianggap mengganggu harmoni sosial warga sekitar.

Konflik kemudian berkembang menjadi sengketa hukum dan melibatkan mediasi berbagai pihak hingga akhirnya diselesaikan melalui mekanisme *islah.*

> "Konflik itu berakhir dengan kesepakatan islah… dan penyerahan semua aset masjid kepada nadzir yang baru[237]."

Sementara itu, dari perspektif kelompok Salafi, kehadiran mereka di Masjid Hidayatullah dipahami sebagai bentuk upaya memakmurkan masjid yang sebelumnya kurang aktif.

Ustadz Ali menjelaskan:

> "Masjid itu dulu awalnya terbengkalai, dalam kepengurusan juga kurang bagus… bahkan mau roboh[238]."

Ia menyebut bahwa kelompoknya mulai menghidupkan kegiatan masjid melalui shalat berjamaah, pengajian, dan renovasi bangunan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

---

[236] K.H. Abdullah Shodiq, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[237] K.H. Abdullah Shodiq, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[238][238] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.

> "Yang biasanya dzuhur tidak ada adzan… kemudian sampai bisa merenov masjid dan menjadi bagus… menjadilah masjid itu makmur[239]."

Dari sudut pandang ini, aktivitas mereka dipahami sebagai bentuk pelayanan keagamaan dan bukan upaya merebut kekuasaan. Namun ketika masjid mulai berkembang dan ramai, konflik mulai muncul.

> "Kemudian tiba-tiba saja kami mendengar ada perebutan itu… sampai saya mendengar ada kontak fisik saat itu[240]."

Meskipun demikian, Ustadz Ali menegaskan bahwa pihaknya memilih untuk tidak mempertahankan masjid apabila secara legalitas wakaf mereka tidak memiliki hak.

> "Kalau kalian tidak pegang legalitasnya, dan mereka menghendaki untuk diambil, serahkan pada mereka[241]."

Ia juga menekankan bahwa keputusan tersebut diambil demi menghindari konflik berkepanjangan.

> "Kita tidak ingin ada bentrok ada ribut… akhirnya dilepaskan, dan sampai hari ini dilepaskan[242]."

Paparan data di Masjid Hidayatullah menunjukkan bahwa konflik tidak hanya dipicu oleh perbedaan manhaj, tetapi juga persoalan legalitas, pengelolaan aset wakaf, dan sensitivitas terhadap tradisi sosial-keagamaan masyarakat. Kelompok NU menekankan

[239] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.
[240] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.
[241] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.
[242] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.

perlindungan terhadap tradisi lokal dan legalitas kelembagaan, sedangkan kelompok Salafi lebih menekankan upaya memakmurkan masjid dan menjaga ketertiban dengan menghindari konflik berkepanjangan.

3. Konflik Ideologi, Stigmatisasi, dan Politik Lokal di Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat

Konflik di Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat memperlihatkan hubungan yang kompleks antara isu ideologi, stigma sosial, dan politik lokal. Konflik ini berbeda dengan dua lokasi sebelumnya karena melibatkan tuduhan ideologis sekaligus kontestasi politik di tingkat desa.

Saad Muafi memandang konflik Kalisat sebagai konflik yang paling serius karena berkaitan dengan narasi khilafah dan isu anti-NKRI.

> "Ketika warga NU mengadakan pengajian, tahlilan, sering mengalami sabotase[243]."

Dari perspektif Nahdlatul Ulama (NU), tindakan tersebut dipahami sebagai bentuk gangguan terhadap aktivitas keagamaan masyarakat. Karena itu, konflik dipersepsikan bukan hanya sebagai perbedaan pemahaman agama, tetapi juga ancaman terhadap harmoni sosial dan konsensus kebangsaan.

Namun demikian, perspektif berbeda disampaikan oleh Kiai Abdussalam selaku pimpinan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah. Ia

[243] Saad Muafi (Ketua GP Ansor saat itu), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

menolak tuduhan bahwa dirinya memiliki afiliasi dengan HTI atau gerakan anti-NKRI.

> "Saya itu adalah orang NU sebenarnya. Karena guru-guru saya itu NU[244]."

Pernyataan tersebut menunjukkan bahwa identitas keagamaan di Kalisat tidak bersifat hitam-putih. Kiai Abdussalam merasa dirinya tetap berada dalam tradisi NU, meskipun mendapat stigma sebagai bagian dari kelompok tertentu.

Ia juga menjelaskan bahwa konflik sebenarnya berkaitan dengan dinamika politik lokal, terutama ketika salah satu muridnya mencalonkan diri sebagai kepala desa.

> "Penggerudukan itu dulu itu kan politik… dibesar-besarkan sampai saya dituduh orang-orang HTI[245]."

Pandangan tersebut menunjukkan bahwa isu ideologi agama dalam konflik Kalisat tidak berdiri sendiri, tetapi bercampur dengan persaingan politik dan perebutan pengaruh sosial di tingkat lokal. Tuduhan ideologis kemudian berkembang menjadi alat delegitimasi sosial.

Meskipun demikian, konflik di Kalisat pada akhirnya menghasilkan kesepakatan sosial mengenai batas-batas dakwah dan interaksi antar kelompok.

Saad Muafi menjelaskan:

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[244] K.H. Abdussalam (Pimpinan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat, Rembang), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[245] K.H. Abdussalam (Pimpinan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat, Rembang), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

> "Silakan mengajarkan akidah kalian, tapi jangan menyinggung akidah orang lain… dan jangan membawa narasi khilafah yang anti NKRI[246]."

Kesepakatan tersebut menunjukkan bahwa kedua pihak pada akhirnya berusaha membangun ruang hidup bersama dengan menetapkan batas-batas sosial tertentu. Dalam konteks ini, ukhuwah islamiyah dipraktikkan sebagai mekanisme menjaga ketertiban sosial dan mencegah konflik terbuka.

Saad Muafi juga menyatakan:

> "Alhamdulillah dari beberapa kejadian itu, akhirnya mereka mau duduk bersama[247]."

Pernyataan ini memperlihatkan bahwa konflik justru menjadi titik awal munculnya proses dialog dan negosiasi sosial antara kelompok yang berbeda. Ukhuwah islamiyah tidak hadir sebagai kondisi yang langsung terbentuk, tetapi dibangun melalui proses klarifikasi, mediasi, dan kesepakatan bersama.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Secara keseluruhan, paparan data di tiga lokasi penelitian menunjukkan bahwa komunitas Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi sama-sama berupaya mempertahankan ukhuwah islamiyah, tetapi dengan pendekatan yang berbeda sesuai latar ideologi, pengalaman sosial, dan kepentingan masing-masing.

---

[246] Saad Muafi (Ketua GP Ansor saat itu), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[247] Saad Muafi (Ketua GP Ansor saat itu), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

Kelompok Nahdlatul Ulama (NU) cenderung menempatkan ukhuwah islamiyah dalam hubungan yang erat dengan perlindungan tradisi, stabilitas sosial, dan komitmen kebangsaan. Sementara itu, kelompok Salafi lebih menekankan aspek kemurnian akidah, akhlak, nasihat, dan penyelesaian konflik melalui mekanisme yang dianggap sah secara syariat maupun legalitas sosial.

Dalam praktiknya, konflik-konflik tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah di Pasuruan tidak berjalan secara ideal dan tanpa ketegangan. Akan tetapi, konflik juga memperlihatkan adanya ruang negosiasi, proses *islah*, serta upaya duduk bersama yang memungkinkan relasi sosial antar kelompok tetap dapat dipertahankan di tengah perbedaan manhaj dan dinamika internal umat Islam.

C. Formulasi Pola Relasi Ukhuwah Lintas Manhaj sebagai Model Integrasi Sosial Masyarakat Muslim Plural Internal di Pasuruan

Berdasarkan data lapangan di Masjid Manarul Islam Bangil, Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan, dan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat, penelitian ini menemukan bahwa relasi ukhuwah lintas manhaj antara komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tidak berlangsung dalam pola tunggal yang homogen. Relasi tersebut berkembang melalui proses negosiasi sosial, adaptasi ideologis, pengelolaan konflik, dan pencarian titik temu antara kepentingan menjaga

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

identitas keagamaan dengan kebutuhan mempertahankan integrasi sosial masyarakat Muslim yang plural secara internal.

Data penelitian menunjukkan bahwa baik komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi sama-sama menempatkan ukhuwah islamiyah sebagai prinsip normatif dalam kehidupan umat Islam. Akan tetapi, kedua komunitas memiliki orientasi dan formulasi relasi sosial yang berbeda dalam implementasi ukhuwah lintas manhaj. Komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) cenderung memaknai ukhuwah sebagai sarana integrasi sosial yang terhubung dengan tradisi Aswaja, moderasi, harmoni sosial, dan komitmen kebangsaan. Sementara komunitas berlatar Salafi lebih menekankan ukhuwah pada aspek kesatuan akidah, kemurnian tauhid, etika dakwah, dan otoritas teks keagamaan. Meskipun demikian, pada level praksis sosial, kedua komunitas menunjukkan adanya ruang kompromi dalam menjaga stabilitas sosial masyarakat Pasuruan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Berdasarkan keseluruhan data lapangan, penelitian ini menemukan empat tipologi relasi ukhuwah lintas manhaj sebagai model integrasi sosial masyarakat Muslim plural internal di Pasuruan, yaitu: (1) tipologi ukhuwah ideologis-teologis, (2) tipologi ukhuwah sosial-pragmatis, (3) tipologi ukhuwah kultural, dan (4) tipologi ukhuwah integratif-kebangsaan.

1. Tipologi Ukhuwah Ideologis-Teologis

   Tipologi ukhuwah ideologis-teologis merupakan pola relasi ukhuwah yang dibangun atas dasar kesamaan identitas dasar keislaman dan pengakuan terhadap fondasi akidah yang sama. Dalam tipologi ini,

baik komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi sama-sama menempatkan syahadat, Al-Qur'an, Nabi Muhammad SAW, dan kiblat yang sama sebagai dasar persaudaraan sesama Muslim.

Dalam perspektif komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU), ukhuwah tetap dapat dijaga selama perbedaan berada dalam wilayah furu'iyyah dan tidak menyentuh aspek ushul akidah. K.H. Abdullah Shodiq menegaskan:

> "Soal cara sholat itu urusan furu'iyah. Yang tidak bisa dikompromikan itu ushul, seperti Qur'annya beda atau nabinya beda[248]."

Pandangan serupa disampaikan K.H. Machfud Hamid:

> "Selama bacaan syahadatnya sama maka mereka adalah saudara muslim[249]."

Sementara itu, komunitas berlatar Salafi juga menempatkan ukhuwah pada kesatuan iman dan tauhid. Ustadz Ali dari Pesantren As-Sunnah Bugul Lor menjelaskan:

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

> "Sesama muslim yang berkiblat sama, Al-Qur'an sama, kemudian nabinya sama, tuhannya sama Allah subhanahu wa ta'ala, maka mereka semua saudara bagi kami[250]."

Ustadz Miqdar juga menegaskan:

> "Selama seorang itu mu'min atau muslim, maka wajib bagi kita untuk saling menyayangi[251]."

---

[248] K.H. Abdullah Shodiq, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[249] K.H. Machfud Hamid, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[250] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.
[251] Ustadz Miqdar (Pimpinan Pesantren Ibnu Umar). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

Temuan ini menunjukkan bahwa pada level normatif-teologis, kedua komunitas masih memiliki titik temu dalam memandang sesama muslim sebagai bagian dari ukhuwah islamiyah. Akan tetapi, batas toleransi terhadap perbedaan manhaj dipahami secara berbeda. Komunitas NU cenderung lebih longgar dalam menyikapi keragaman praktik keagamaan, sedangkan komunitas Salafi lebih ketat dalam menjaga batas-batas pemurnian akidah dan praktik ibadah. Dengan demikian, tipologi ukhuwah ideologis-teologis di Pasuruan memperlihatkan pola relasi yang bertumpu pada "kesatuan *ushul* dan diferensiasi *furu'iyyah*".

2. Tipologi Ukhuwah Sosial-Pragmatis

Tipologi ukhuwah sosial-pragmatis merupakan pola relasi yang dibangun melalui pengelolaan perbedaan secara praktis demi menjaga stabilitas sosial dan menghindari konflik destruktif. Dalam tipologi ini, ukhuwah tidak diwujudkan melalui penghapusan identitas kelompok, melainkan melalui kompromi sosial, pengendalian konflik, dan penyesuaian terhadap realitas masyarakat.

Dari perspektif komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU), pengelolaan perbedaan dilakukan melalui pendekatan moderasi, dialog, dan penghormatan terhadap harmoni sosial masyarakat. Dr. Taufik A. Rahman menjelaskan:

"Ukhuwah Islamiyah adalah karakteristik berperilaku sosial[252]."

[252] Dr. Taufik A. Rahman, selaku wakil ketua PCNU kabupaten pasuruan, diwawancarai oleh

K.H. Machfud Hamid juga menekankan pentingnya dialog dan etika dalam perbedaan:

> "Berdebat boleh, tapi dengan cara-cara yang paling baik, tidak saling menjatuhkan[253]."

Dalam praktik sosial, pendekatan tersebut tampak pada upaya mempertahankan integrasi sosial masyarakat melalui perlindungan tradisi sosial-keagamaan seperti tahlilan, yasinan, qunut, dan bilal Jumat yang dipandang sebagai bagian dari harmoni masyarakat Pasuruan.

Sementara itu, komunitas berlatar Salafi juga menunjukkan pola pragmatis dalam menjaga relasi sosial. Ustadz Haris dari Majelis Bahjah Walidain menyatakan:

> "Hal-hal pokok kita satukan, hal-hal cabang kita lapang dada[254]."

Ustadz Miqdar menambahkan:

> "Jika terjadi kesalahan wajib mengedepankan nasehat dengan hikmah."
> "Mengembalikan permasalahan yang besar kepada ulil amri[255]."

Pada kasus Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan, komunitas Salafi bahkan menunjukkan sikap kompromistis ketika persoalan legalitas dan potensi konflik sosial semakin besar. Ustadz Ali menegaskan:

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

peneliti pada hari minggu, tanggal 16 Februari 2025, di Pasuruan.
[253] K.H. Machfud Hamid, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[254] Ustadz Slamet Haris (Pimpinan Majlis Bahjah Walidain). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[255] Ustadz Miqdar (Pimpinan Pesantren Ibnu Umar). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

> "Kalau kalian tidak pegang legalitasnya, dan mereka menghendaki untuk diambil, serahkan pada mereka[256]."

Temuan ini menunjukkan bahwa ukhuwah sosial-pragmatis di Pasuruan dibangun melalui kesediaan kedua kelompok untuk menahan konflik terbuka, menjaga ketertiban sosial, dan mencari jalan kompromi demi keberlangsungan kehidupan masyarakat bersama. Ukhuwah dalam konteks ini lebih berfungsi sebagai mekanisme sosial adaptif dibanding sekadar konsep normatif teologis.

3. Tipologi Ukhuwah Kultural

Tipologi ukhuwah kultural merupakan pola relasi ukhuwah yang dibangun melalui penghormatan atau resistensi terhadap tradisi sosial-keagamaan masyarakat lokal. Dalam tipologi ini, praktik budaya keagamaan menjadi faktor penting yang memengaruhi hubungan antar komunitas muslim di Pasuruan.

Bagi komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU), tradisi keagamaan lokal seperti tahlilan, yasinan, qunut Subuh, bilal Jumat, dan pengajian tradisional dipandang bukan sekadar praktik ibadah, tetapi juga simbol identitas sosial-keagamaan masyarakat Aswaja di Pasuruan. Karena itu, penolakan terhadap tradisi tersebut dipersepsikan sebagai ancaman terhadap harmoni sosial dan identitas kolektif masyarakat muslim lokal.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[256] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.

Hal ini tampak dalam konflik Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan ketika perubahan praktik ibadah memunculkan resistensi warga NU. H. Anshori menjelaskan:

> "Kalau ada yang meninggal itu tidak boleh dibacakan yasin dan tahlil[257]…"

K.H. Abdullah Shodiq menegaskan:

> "Konflik ini sebenarnya… yang pertama perbedaan madhab dan kedua tentang sengketa kepengurusan antara dua kelompok muslim[258]."

Dalam perspektif komunitas berlatar Salafi, praktik-praktik tersebut dipahami sebagai persoalan ijtihadiyah yang harus dikembalikan kepada dalil dan pemurnian ibadah. Namun demikian, beberapa tokoh Salafi menunjukkan sikap adaptif terhadap realitas sosial masyarakat. Ustadz Ali menjelaskan bahwa pada awalnya pihaknya hanya berusaha memakmurkan masjid:

> "Yang biasanya dzuhur tidak ada adzan… kemudian sampai bisa merenov masjid dan menjadi bagus… menjadilah masjid itu makmur[259]."

Temuan ini menunjukkan bahwa relasi ukhuwah di Pasuruan juga sangat dipengaruhi oleh dimensi kultural masyarakat muslim lokal. Ukhuwah tidak hanya berkaitan dengan kesamaan akidah, tetapi juga berkaitan dengan penerimaan terhadap tradisi sosial-keagamaan yang

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[257] H. Anshori (Ketua Takmir Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[258] K.H. Abdullah Shodiq, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[259] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.

telah mengakar dalam kehidupan masyarakat. Dalam konteks ini, konflik muncul ketika perubahan praktik keagamaan dipersepsikan sebagai ancaman terhadap identitas kultural komunitas tertentu.

4. Tipologi Ukhuwah Integratif-Kebangsaan

Tipologi ukhuwah integratif-kebangsaan merupakan pola relasi ukhuwah yang dibangun atas dasar kesadaran menjaga stabilitas sosial, konsensus kebangsaan, dan keberlanjutan kehidupan masyarakat muslim dalam kerangka NKRI. Dalam tipologi ini, ukhuwah tidak hanya dimaknai sebagai persaudaraan sesama muslim, tetapi juga sebagai mekanisme menjaga integrasi sosial dan ketertiban masyarakat.

Dari perspektif komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU), ukhuwah islamiyah dipandang tidak dapat dipisahkan dari komitmen terhadap Pancasila, NKRI, dan stabilitas sosial masyarakat. Dalam konflik di Masjid Manarul Islam Bangil maupun Yayasan Al-Hamidy Kalisat, komunitas NU menilai bahwa ukhuwah tetap harus berada dalam koridor kebangsaan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Saad Muafi menegaskan:

> "Ini bukan tentang habaib atau ideologi lain, tapi penghormatan kepada Rais 'Am kami[260]."

Ustadz Azis menjelaskan:

> "Isinya beliau mau mengakui bahwa Pancasila adalah dasar negara[261]."

[260] Saad Muafi (Ketua GP Ansor saat itu), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[261] Ustadz Aziz (Ketua Aswaja NU Center Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

Sementara itu, dari komunitas berlatar Salafi dan kelompok dakwah non-NU juga muncul kesadaran pentingnya menjaga stabilitas sosial dan menghindari konflik horizontal. Ustadz Amin Syukroni menjelaskan:

> "Situasi sedang memanas akibat benturan ide tentang khilafah yang diusung oleh HTI[262]."

Namun ia juga mengakui:

> "Kedua pihak sama-sama memaksakan ide dan gagasannya[263]."

Habib Nizar bahkan menegaskan:

> "Tidak ada perbedaan aqidah yang prinsipil[264]."

Tipologi ini menunjukkan bahwa pada level praksis sosial-politik, kedua komunitas sama-sama memiliki kepentingan mempertahankan keteraturan sosial dan menghindari perpecahan umat Islam. Oleh karena itu, ukhuwah integratif-kebangsaan menjadi ruang temu antara identitas keagamaan dan kepentingan sosial-kebangsaan yang lebih luas.

Secara keseluruhan, keempat tipologi tersebut menunjukkan bahwa relasi ukhuwah lintas manhaj di Pasuruan tidak dibangun melalui penyeragaman teologi atau penghapusan identitas kelompok, melainkan melalui proses negosiasi sosial yang memungkinkan *coexistence* antar komunitas muslim dengan orientasi keagamaan yang berbeda. Dengan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[262] Ustadz Amin Syukroni LC. (Ketua Takmir Masjid Manarul Islam Bangil), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[263] Ustadz Amin Syukroni LC. (Ketua Takmir Masjid Manarul Islam Bangil), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[264] Habib Nizar, Ketua FUIB (Forum Umat Islam Bersatu) Pasuruan, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 20 April 2025, di Pasuruan.

demikian, masyarakat muslim Pasuruan memperlihatkan model integrasi sosial yang dialogis, adaptif, dan berbasis pada pengelolaan pluralitas internal umat Islam.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

BAB V

PEMBAHASAN

A. Konstruksi Epistemologis dan Teologis Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif Komunitas Keagamaan Berlatar NU dan Salafi di Pasuruan

Berdasarkan keseluruhan data lapangan, konstruksi ukhuwah islamiyah dalam perspektif komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan menunjukkan adanya titik temu normatif sekaligus perbedaan epistemologis dalam memahami relasi persaudaraan sesama muslim. Kedua komunitas sama-sama menjadikan Al-Qur'an dan hadis sebagai sumber utama legitimasi ukhuwah islamiyah, khususnya QS. al-Hujurat ayat 10 yang menegaskan bahwa orang-orang mukmin itu bersaudara. Namun demikian, proses penafsiran terhadap konsep ukhuwah tersebut berkembang secara berbeda sesuai dengan paradigma teologis, tradisi keilmuan, dan pengalaman sosial-keagamaan masing-masing komunitas.

Dalam perspektif fenomenologi sosial Alfred Schutz[265], perbedaan tersebut dapat dipahami sebagai hasil konstruksi makna subjektif (*subjective meaning*) yang dibentuk oleh *stock of knowledge* atau persediaan pengalaman sosial-keagamaan yang dimiliki masing-masing kelompok. Komunitas Nahdlatul Ulama (NU) membangun pemahaman ukhuwah

[265] Schutz, *The Phenomenology of the Social World*. 7-11.

melalui pengalaman historis pesantren, tradisi Aswaja An-Nahdliyah, dan interaksi sosial-kultural masyarakat lokal Pasuruan. Sebaliknya, komunitas Salafi membangun makna ukhuwah berdasarkan orientasi purifikasi tauhid, pendekatan tekstual terhadap nash, dan rujukan kepada pemahaman *al-salaf al-shalih*. Dengan demikian, ukhuwah islamiyah tidak hadir sebagai konsep tunggal yang netral, melainkan sebagai realitas sosial yang dikonstruksi melalui pengalaman, tradisi intelektual, dan konteks sosial yang berbeda.

Temuan penelitian menunjukkan bahwa komunitas Nahdlatul Ulama (NU) di Pasuruan memahami ukhuwah islamiyah secara integratif, multidimensional, dan kontekstual. Ukhuwah tidak hanya dipahami sebagai persaudaraan berbasis iman, tetapi juga sebagai fondasi etika sosial, kebangsaan, dan kemanusiaan. Konstruksi ini tampak jelas dalam pandangan Dr. Taufik A. Rahman mengenai trilogi ukhuwah KH. Achmad Siddiq[266], yakni ukhuwah islamiyah, ukhuwah wathaniyah, dan ukhuwah basyariyah.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Secara teoritik, pandangan tersebut selaras dengan konsep trilogi ukhuwah KH. Achmad Siddiq yang menempatkan ukhuwah islamiyah sebagai bagian dari bangunan sosial yang lebih luas. Dalam teori tersebut, ukhuwah islamiyah berfungsi sebagai perekat internal umat Islam, ukhuwah wathaniyah menjadi fondasi persatuan kebangsaan, sedangkan ukhuwah basyariyah menjadi dasar relasi kemanusiaan universal.

[266] Siddiq, *Khittah Nahdliyah*. 24-27.

Konstruksi ini menunjukkan bahwa epistemologi ukhuwah dalam NU tidak bersifat eksklusif-teologis, melainkan integratif-sosiologis. Islam dipahami bukan hanya sebagai sistem akidah, tetapi juga sebagai nilai moral yang harus melahirkan harmoni sosial dan integrasi masyarakat. Hal ini sesuai dengan karakter Aswaja An-Nahdliyah yang berkembang dalam tradisi pesantren Nusantara, yakni corak Islam moderat yang menempatkan keseimbangan antara teks, akal, tradisi, dan realitas sosial.

Dalam konteks Pasuruan, konstruksi ukhuwah Nahdlatul Ulama (NU) sangat dipengaruhi oleh realitas sosial masyarakat pesantren dan tradisi habaib Arab yang sejak lama membangun corak keberagamaan inklusif dan akomodatif terhadap budaya lokal. Kajian teori tentang Ahlussunnah wal Jamaah dalam tradisi habaib dan pesantren Arab di Pasuruan menunjukkan bahwa Aswaja di Pasuruan berkembang melalui proses historis yang menekankan harmoni sosial, otoritas ulama, dan integrasi dakwah dengan budaya masyarakat lokal. Dengan demikian, ukhuwah islamiyah dalam perspektif Nahdlatul Ulama (NU) tidak hanya berbasis pada doktrin akidah, tetapi juga dibentuk oleh pengalaman sosial masyarakat pesantren yang hidup dalam kultur gotong royong, tradisi keagamaan kolektif, dan relasi sosial yang cair.

Temuan ini memperkuat penelitian Makhfud Syawaludin tentang konsep multicultural ukhuwah yang menemukan bahwa elite agama di Pasuruan cenderung membangun konsep ukhuwah secara multikultural dan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

kontekstual sesuai dengan realitas sosial masyarakat plural internal[267]. Penelitian tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah di Pasuruan tidak dapat dipahami hanya dalam kerangka normatif-teologis, tetapi juga sebagai strategi sosial dalam menjaga integrasi masyarakat muslim yang beragam.

Selain itu, pendekatan ukhuwah Nahdlatul Ulama (NU) juga sejalan dengan pandangan M. Quraish Shihab yang menjelaskan bahwa penggunaan kata *ikhwah* dalam QS. al-Hujurat ayat 10 menunjukkan hubungan yang sangat dekat, layaknya hubungan keluarga sedarah[268]. Oleh karena itu, ukhuwah islamiyah menurut NU bukan hanya solidaritas formal sesama muslim, tetapi ikatan emosional dan sosial yang menuntut sikap saling menjaga, menghormati, dan menghindari konflik destruktif.

Dalam praktik sosial-keagamaan, komunitas Nahdlatul Ulama (NU) menempatkan toleransi terhadap khilafiyah sebagai bagian penting dari ukhuwah islamiyah. Pernyataan Ustadz Azis bahwa "*masalah khilafiyah tidak dipermasalahkan selama tidak ada delegitimasi dan pengkafiran*[269]" menunjukkan bahwa Nahdlatul Ulama (NU) membangun batas ukhuwah berdasarkan etika sosial dan penghormatan terhadap martabat sesama muslim.

Secara teoritik, sikap ini berkaitan erat dengan paradigma Aswaja yang menekankan *tawassuth* (moderat), *tasamuh* (toleran), *tawazun*

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[267] Syawaludin, "MULTICULTURAL UKHUWAH CONCEPT: The Study of Various Signification on Ukhuwah Perspective of Islamic Elite Religion in Pasuruan District," 2020.
[268] Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*. 605.
[269] Ustadz Aziz (Ketua Aswaja NU Center Pasuruan), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.

(seimbang), dan *i'tidal* (adil). Dalam tradisi Aswaja An-Nahdliyah, perbedaan *furu'iyyah* dipahami sebagai bagian dari dinamika ijtihad yang tidak boleh merusak persaudaraan umat. Karena itu, ukhuwah dalam Nahdlatul Ulama (NU) lebih diarahkan pada pengelolaan perbedaan daripada penyeragaman pemahaman[270].

Pendekatan tersebut sejalan dengan penelitian Warsito tentang kontekstualisasi ukhuwah islamiyah pada komunitas tarekat Shathariyah di Jawa Timur yang menemukan bahwa ukhuwah dalam tradisi Islam Nusantara dibangun melalui nilai toleransi, solidaritas sosial, dan harmoni budaya[271]. Penelitian ini memperkuat temuan bahwa konstruksi ukhuwah dalam komunitas tradisionalis lebih bersifat relasional dan sosial-kultural dibanding eksklusif-doktrinal.

Berbeda dengan Nahdlatul Ulama (NU), komunitas Salafi di Pasuruan membangun ukhuwah islamiyah di atas fondasi tauhid dan kemurnian akidah. Ukhuwah dipahami sebagai konsekuensi langsung dari keimanan kepada Allah, Rasulullah SAW, dan Al-Qur'an. Temuan ini tampak dalam pernyataan Ustadz Ali bahwa "*sesama Muslim yang berkiblat sama, Qur'annya sama, nabinya sama, maka mereka semua saudara*[272]."

Konstruksi ini sejalan dengan teori Salafi sebagai *manhaj al-fikr* yang menempatkan Al-Qur'an dan Sunnah menurut pemahaman *al-salaf al-*

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[270] Siddiq, *Khittah Nahdliyah.* 27.
[271] Warsito, "Kontekstualisasi Makna Ukhuwwah Islâmîyah Perspektif Jemaah Tarekat Shatarîyah Di Nganjuk Jawa Timur."
[272] Ustadz Ali (Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan). Diwawancarai oleh peneliti pada hari jum'at, tanggal 27 Juni 2025, di Pasuruan.

shalih sebagai sumber utama kebenaran agama. Dalam epistemologi Salafi, akal diposisikan sebagai alat memahami wahyu, bukan sumber independen dalam menentukan kebenaran teologis. Karena itu, pendekatan Salafi dikenal bercorak literalis-scripturalis dan cenderung membatasi interpretasi rasional terhadap teks agama[273].

Dalam konteks ukhuwah islamiyah, orientasi epistemologis tersebut melahirkan pemahaman bahwa persaudaraan harus dibangun di atas kemurnian tauhid dan kesesuaian dengan manhaj salaf. Hal ini tampak dalam pandangan Ustadz Abdul Basit yang menegaskan bahwa "*ukhuwah Islamiyah harus berdasarkan tauhid dan manhaj salaf*[274]."

Secara teoritik, konstruksi ini berkaitan dengan doktrin utama Salafi tentang pemurnian tauhid (*tashfiyat al-'aqidah*)[275]. Dalam paradigma ini, menjaga kemurnian akidah menjadi prioritas utama, sehingga ukhuwah tidak boleh mengaburkan batas antara tauhid dan praktik yang dianggap bid'ah atau menyimpang. Oleh sebab itu, sebagian kelompok Salafi cenderung bersikap kritis terhadap praktik-praktik tradisional seperti tahlilan, yasinan, tawassul, dan ritual keagamaan lokal yang dianggap tidak memiliki dasar kuat dalam Al-Qur'an dan Sunnah.

Namun demikian, temuan penelitian juga menunjukkan bahwa komunitas Salafi di Pasuruan tidak homogen. Sebagian kelompok menampilkan pendekatan yang lebih kontekstual dan moderat dalam

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[273] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement."
[274] Ustadz Abdul Basit, diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[275] Wahhab, *Kitab Al-Tauhid*. 5-15.

menyikapi perbedaan internal umat Islam. Hal ini tampak dalam pandangan Ustadz Haris yang menyatakan:

"Hal-hal pokok kita satukan, hal-hal cabang kita lapang dada[276]."

Pernyataan ini menunjukkan bahwa di internal komunitas Salafi terdapat spektrum pemikiran, mulai dari yang cenderung tekstual-puritan hingga yang lebih adaptif terhadap realitas sosial lokal. Temuan ini selaras dengan teori fragmentasi gerakan Salafi dari Quintan Wiktorowicz yang membagi Salafisme menjadi Salafi Puris, Salafi Haraki, dan Salafi Jihadi[277].

Dalam konteks Pasuruan, sebagian komunitas Salafi tampak lebih dekat dengan corak Salafi Puris (*quietist*), yakni fokus pada dakwah tauhid, pendidikan agama, dan pemurnian akidah tanpa orientasi politik revolusioner. Namun, persepsi sebagian tokoh Nahdlatul Ulama (NU) terhadap kelompok Salafi tertentu yang dianggap membawa gagasan khilafah menunjukkan adanya kekhawatiran terhadap corak Salafi Haraki yang lebih ideologis dan politis.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Temuan ini memperkuat penelitian Dewi Masitah tentang Islam Hibrid yang menunjukkan bahwa relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tidak sepenuhnya antagonistik, melainkan bersifat hibrid dan cair. Konflik biasanya muncul bukan semata karena perbedaan akidah, tetapi karena benturan antara purifikasi manhaj Salafi dengan tradisi sosial-keagamaan masyarakat NU[278].

---

[276] Ustadz Slamet Haris (Pimpinan Majlis Bahjah Walidain). Diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[277] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement."
[278] Masitah, "Islam Hibrid: Studi Konflik Ahlussunnah Wal Jamaah Antara NU Dan Salafi Di

Dengan demikian, problem utama ukhuwah antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi sebenarnya tidak hanya terletak pada perbedaan teologi, tetapi juga pada perbedaan epistemologi dalam memahami hubungan antara teks agama, tradisi lokal, dan realitas sosial.

Temuan penelitian menunjukkan bahwa persoalan ukhuwah islamiyah antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi banyak berpusat pada perdebatan mengenai bid‘ah, khurafat, dan otoritas praktik keagamaan tradisional. Dalam perspektif Salafi, kritik terhadap bid‘ah merupakan bagian dari komitmen menjaga kemurnian tauhid. Sementara dalam perspektif NU, praktik seperti tahlilan, yasinan, dan tawassul dipahami sebagai bagian dari tradisi keagamaan yang masih berada dalam koridor Ahlussunnah wal Jamaah.

Secara teoritik, perbedaan ini berkaitan dengan dua model epistemologi Islam yang berbeda. Salafi cenderung menggunakan epistemologi tekstual-literalistik yang menuntut legitimasi eksplisit dari Al-Qur’an dan Sunnah. Sebaliknya, NU menggunakan pendekatan mazhabi dan kontekstual yang memberi ruang lebih besar pada ijtihad ulama, tradisi, dan maslahat sosial.

Dalam perspektif historis-kritis, sebagaimana dijelaskan M. Amin Abdullah, perbedaan tersebut sesungguhnya bukan hanya konflik fikih,

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Pasuruan.”

tetapi konflik epistemologi antara pendekatan normatif-literalis dan pendekatan historis-kontekstual dalam memahami agama[279].

Meski demikian, baik Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi sama-sama memiliki basis normatif ukhuwah yang kuat. Keduanya merujuk pada QS. al-Hujurat ayat 10 dan hadis tentang persaudaraan sesama mukmin. Perbedaannya terletak pada cara mengimplementasikan ukhuwah dalam menghadapi pluralitas internal umat Islam.

Dalam perspektif Syafruddin Prawiranegara, fenomena tersebut dapat dijelaskan melalui konsep solidaritas mekanik dan solidaritas organik[280]. Solidaritas mekanik muncul karena kesamaan identitas formal sebagai sesama muslim, sedangkan solidaritas organik lahir melalui kerja sama sosial di tengah keberagaman organisasi, mazhab, dan orientasi gerakan Islam. Temuan penelitian menunjukkan bahwa baik Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi sama-sama memiliki solidaritas internal yang kuat berdasarkan kesamaan manhaj dan tradisi epistemologis. Akan tetapi, keduanya tetap berada dalam satu ruang sosial umat Islam yang menuntut adanya solidaritas organik demi menjaga stabilitas sosial-keagamaan masyarakat Pasuruan.

Pandangan Syafruddin Prawiranegara juga relevan dalam menjelaskan bahwa ukhuwah islamiyah tidak cukup dipahami sebagai ikatan emosional, tetapi harus diwujudkan dalam tanggung jawab moral dan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[279] Abdullah, *Studi Agama: Normativitas Atau Historisitas?* 3-9.
[280] Prawiranegara, *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah*. 4-5.

sosial. Dalam konteks relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan, konflik yang muncul akibat delegitimasi, saling curiga, dan perebutan otoritas menunjukkan bahwa tantangan utama ukhuwah justru berasal dari "musuh-musuh internal" umat seperti kebencian, fitnah, dan kesombongan kelompok. Oleh karena itu, proses dialog, duduk bersama, dan pencarian titik temu sebagaimana terjadi dalam beberapa kasus konflik di Pasuruan dapat dipahami sebagai bentuk usaha membangun ukhuwah insaniyah dan ukhuwah islamiyah secara bersamaan, yakni persaudaraan yang tetap menjaga identitas keagamaan, tetapi tidak menghilangkan tanggung jawab sosial terhadap stabilitas masyarakat muslim secara kolektif.

Selain itu, hasil penelitian juga memperlihatkan bahwa dinamika ukhuwah antara Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tidak dapat dilepaskan dari persoalan otoritas pengetahuan keagamaan. Komunitas NU cenderung membangun otoritas melalui sanad keilmuan pesantren, *turāth*, mazhab, dan figur kiai. Sementara komunitas Salafi lebih menekankan otoritas teks, hadis sahih, dan rujukan kepada ulama salaf kontemporer Timur Tengah. Perbedaan epistemologi tersebut kemudian memengaruhi cara kedua kelompok memahami bid'ah, sunnah, tradisi keagamaan, dan batas-batas toleransi intra umat.

Dalam konteks ini, penelitian Tatang Hidayat dan Udin Supriadi tentang PUI dan Al-Irsyad menunjukkan bahwa organisasi Islam yang berbeda manhaj tetap dapat membangun ukhuwah selama terdapat pengakuan terhadap legitimasi perbedaan dan komitmen terhadap

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

kepentingan umat yang lebih besar[281]. Temuan tersebut relevan dengan kondisi Pasuruan, di mana hubungan Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi sering mengalami ketegangan ketika perbedaan manhaj berubah menjadi praktik delegitimasi sosial.

Dalam perspektif Talcott Parsons, ukhuwah islamiyah dapat dipahami sebagai mekanisme integrasi sosial yang berfungsi menjaga stabilitas masyarakat. Sistem sosial akan berjalan stabil apabila terdapat nilai bersama (*shared values*) yang diterima oleh anggota masyarakat. Dalam konteks Pasuruan, ukhuwah islamiyah menjadi salah satu nilai integratif yang berfungsi menjaga kohesi sosial masyarakat muslim yang plural secara internal[282].

Talcott Parsons menjelaskan bahwa suatu sistem sosial akan bertahan apabila mampu menjalankan fungsi AGIL, yakni *adaptation*, *goal attainment*, *integration*, dan *latency*. Dalam konteks penelitian ini, komunitas Nahdlatul Ulama (NU) cenderung menjalankan fungsi integrasi sosial melalui pendekatan kultural, tradisi kolektif, dan penguatan solidaritas masyarakat. Sementara komunitas Salafi menjalankan fungsi pemeliharaan pola (*latency*/*pattern maintenance*) melalui purifikasi akidah dan pendidikan tauhid[283].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[281] Hidayat and Supriadi, "Comparative Study of Religious Understandings of Persatuan Umat Islam (PUI) and Al-Irsyad Al-Islamiyyah (Review of Similarities and Differences in Building Ukhuwah Islamiyah)."
[282] Parsons, *The Social System*. 5–6.
[283] Parsons, *The Social System*. 5–6.

Dalam kerangka AGIL Parsons, komunitas Nahdlatul Ulama (NU) lebih dominan pada fungsi *integration*, sedangkan komunitas Salafi lebih dominan pada fungsi *latency*. Ketegangan sosial muncul ketika fungsi integrasi dan pemeliharaan pola tersebut tidak berjalan seimbang. Namun demikian, data lapangan menunjukkan bahwa kedua komunitas tetap memiliki titik temu normatif berupa pengakuan terhadap persaudaraan sesama muslim. Karena itu, konflik yang muncul cenderung bersifat praksis dan interpretatif, bukan konflik ontologis mengenai keislaman pihak lain.

Berdasarkan keseluruhan analisis data dan dialog teoretik, penelitian ini menemukan bahwa konstruksi ukhuwah islamiyah komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan membentuk dua corak besar yang terus berdialektika dalam ruang sosial masyarakat muslim plural internal.

Komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) membangun ukhuwah islamiyah secara integratif-kontekstual. Ukhuwah dipahami sebagai persaudaraan berbasis iman yang terhubung dengan dimensi kemanusiaan, kebangsaan, dan harmoni sosial. Pendekatan ini melahirkan corak relasi yang cenderung inklusif, toleran terhadap khilafiyah, dan adaptif terhadap budaya lokal.

Sementara itu, komunitas Salafi membangun ukhuwah islamiyah secara normatif-purifikatif. Ukhuwah dipahami sebagai persaudaraan berbasis tauhid dan kemurnian manhaj salaf. Pendekatan ini melahirkan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

corak relasi yang lebih selektif terhadap praktik keagamaan yang dianggap tidak sesuai dengan pemahaman generasi salaf.

Meski berbeda, kedua konstruksi tersebut sama-sama lahir dari upaya memahami dan mengamalkan ajaran Islam menurut horizon epistemologis masing-masing. Oleh karena itu, relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tidak dapat direduksi secara sederhana sebagai konflik antara moderatisme dan radikalisme, tetapi harus dipahami sebagai dialektika dua tradisi epistemologis Islam yang terus bernegosiasi dalam ruang sosial masyarakat muslim plural internal.

B. Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah dalam Praktik Sosial-Keagamaan dan Relasi Sosial NU–Salafi di Pasuruan

Paparan data penelitian menunjukkan bahwa praktik ukhuwah islamiyah di Pasuruan tidak dapat dipahami hanya sebagai konsep normatif-teologis, tetapi merupakan realitas sosial yang terus dinegosiasikan dalam ruang interaksi antar komunitas muslim yang plural secara manhaj. Konflik yang terjadi di Masjid Manarul Islam Bangil, Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan, dan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat memperlihatkan bahwa ukhuwah islamiyah berada dalam hubungan yang dinamis dengan persoalan identitas keagamaan, otoritas sosial, kepentingan kelembagaan, serta komitmen kebangsaan. Dalam konteks tersebut, ukhuwah islamiyah tidak hanya berfungsi sebagai ajaran normatif tentang persaudaraan, tetapi

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

juga sebagai mekanisme sosial untuk mengelola ketegangan, menjaga integrasi, dan mempertahankan stabilitas relasi antar umat Islam.

Secara teoritis, konsep ukhuwah islamiyah dalam Islam memang memiliki dimensi spiritual sekaligus sosial. Dalam kajian teori dijelaskan bahwa ukhuwah berasal dari akar kata *akh* yang menunjuk pada relasi kedekatan emosional, solidaritas, dan tanggung jawab moral antar manusia. Al-Qur'an menggunakan istilah *ikhwah* dalam QS. al-Hujurat ayat 10 untuk menggambarkan hubungan sesama mukmin sebagai hubungan persaudaraan yang sangat erat, bahkan menyerupai hubungan keluarga sedarah. Dengan demikian, ukhuwah islamiyah dalam perspektif normatif Islam sesungguhnya tidak hanya bermakna kesamaan akidah, tetapi juga mengandung kewajiban sosial untuk menjaga harmoni, rekonsiliasi, dan solidaritas umat.

Dalam realitas sosial Pasuruan, konsep normatif tersebut mengalami proses kontekstualisasi yang berbeda antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Komunitas NU cenderung memaknai ukhuwah islamiyah secara integratif dengan menghubungkannya pada dimensi kebangsaan, tradisi sosial-keagamaan, dan harmoni masyarakat. Hal ini tampak dari bagaimana tokoh-tokoh NU memandang bahwa ukhuwah memiliki batas ketika menyangkut ancaman terhadap NKRI, delegitimasi simbol organisasi, atau penolakan terhadap tradisi sosial-keagamaan warga. Sebaliknya, komunitas Salafi lebih banyak memaknai ukhuwah islamiyah sebagai persaudaraan berbasis iman dan tauhid, dengan penekanan kuat

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

pada kemurnian akidah, adab, dan penyelesaian konflik melalui mekanisme syar‘i serta otoritas ulama dan pemerintah.

Perbedaan orientasi tersebut menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah di Pasuruan bergerak dalam dua medan sekaligus: medan teologis dan medan sosial. Pada titik inilah teori Talcott Parsons menjadi relevan untuk membaca dinamika hubungan Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Dalam perspektif fungsionalisme struktural Parsons, masyarakat merupakan sistem sosial yang tersusun atas berbagai unsur yang saling berinteraksi dan berusaha mempertahankan keseimbangan sosial (*social equilibrium*)[284]. Konflik dipahami bukan sekadar disfungsi, tetapi bagian dari proses penyesuaian sistem sosial terhadap perubahan dan perbedaan kepentingan. Dalam konteks Pasuruan, konflik antar komunitas Islam justru memperlihatkan bagaimana masing-masing kelompok berusaha mempertahankan nilai, identitas, dan struktur sosial yang dianggap penting bagi keberlangsungan komunitas mereka.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

1. Konflik Masjid Manarul Islam Bangil dan Negosiasi Ukhuwah Kebangsaan

Konflik di Masjid Manarul Islam Bangil memperlihatkan bahwa praktik ukhuwah islamiyah sangat dipengaruhi oleh persoalan simbolik dan ideologis. Penolakan terhadap pengajian Felix Siauw serta reaksi Ansor dan Banser tidak semata lahir dari perbedaan akidah, tetapi berkaitan dengan persepsi ancaman terhadap konsensus kebangsaan dan otoritas simbolik

[284] Parsons, *The Social System*. 5–6.

NU. Pernyataan Saad Muafi bahwa konflik tersebut berkaitan dengan penghormatan terhadap Rais ‘Am PBNU menunjukkan bahwa konflik bergerak pada level identitas organisasi dan legitimasi sosial-keagamaan.

Fenomena ini dapat dijelaskan melalui konsep ukhuwah wathaniyah dalam trilogi ukhuwah KH. Achmad Siddiq[285]. Dalam teori tersebut, ukhuwah islamiyah tidak berdiri sendiri, tetapi terhubung dengan ukhuwah kebangsaan dan kemanusiaan. Bagi Nahdlatul Ulama (NU), menjaga persatuan bangsa dan stabilitas negara merupakan bagian integral dari praktik ukhuwah islamiyah. Oleh sebab itu, ketika muncul narasi khilafah yang dipersepsikan bertentangan dengan NKRI, maka respons penolakan dipahami sebagai bentuk perlindungan terhadap integrasi sosial dan kebangsaan.

Pandangan ini sejalan dengan penelitian Dewi Masitah tentang konflik Aswaja NU dan Salafi di Pasuruan yang menunjukkan bahwa konflik internal umat Islam di Pasuruan sering kali tidak berhenti pada persoalan fikih atau akidah, tetapi berkaitan dengan perebutan otoritas sosial dan legitimasi identitas keagamaan[286]. Penelitian tersebut menegaskan bahwa Pasuruan merupakan ruang sosial dengan pluralitas gerakan Islam yang tinggi, sehingga interaksi antar kelompok sering kali diwarnai kompetisi simbolik dan ideologis. Dalam konteks Bangil, konflik pengajian Felix Siauw memperlihatkan bagaimana simbol kebangsaan, loyalitas

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[285] Siddiq, *Khittah Nahdliyah.* 24-27.
[286] Masitah, “Islam Hibrid: Studi Konflik Ahlussunnah Wal Jamaah Antara NU Dan Salafi Di Pasuruan.”

organisasi, dan identitas ideologis menjadi bagian dari arena negosiasi ukhuwah islamiyah.

Namun demikian, data penelitian juga menunjukkan bahwa tidak semua pihak memaknai konflik secara konfrontatif. Ustadz Amin Syukroni dan Habib Nizar sama-sama menegaskan pentingnya dialog dan adab dalam menyikapi perbedaan. Pernyataan bahwa "ukhuwah harus dijaga dengan adab" menunjukkan bahwa bahkan dalam situasi konflik, terdapat kesadaran bahwa persaudaraan Islam tidak boleh runtuh menjadi permusuhan terbuka. Hal ini relevan dengan konsep ukhuwah dalam perspektif Muhammad Chirzin yang menempatkan ukhuwah sebagai mekanisme rekonsiliasi sosial dan penguatan solidaritas umat. Ukhuwah menurut Chirzin tidak bertujuan menghapus perbedaan, tetapi mengelola perbedaan agar tidak berkembang menjadi perpecahan sosial[287].

Dalam perspektif Salafi, penjelasan Ustadz Miqdad menunjukkan pendekatan yang lebih normatif dan etis. Penekanannya pada akhlakul karimah, nasihat dengan hikmah, dan pengembalian persoalan kepada ulil amri memperlihatkan bahwa ukhuwah islamiyah dipahami sebagai tata moral yang harus dijaga melalui adab dan kepatuhan terhadap otoritas. Sikap ini sejalan dengan karakter Salafi Puris yang dalam kajian teori dijelaskan sebagai kelompok yang cenderung apolitis dan menekankan stabilitas sosial serta loyalitas kepada pemerintah yang sah[288].

UIN KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[287] Chirzin, "Ukhuwah Dan Kerukunan Dalam Perspektif Islam."
[288] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement."

Dengan demikian, konflik di Bangil menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah di Pasuruan mengalami kontekstualisasi dalam tiga pola besar. Pertama, ukhuwah protektif-kebangsaan yang berkembang di lingkungan Nahdlatul Ulama (NU) dan Banser. Kedua, ukhuwah etis-dialogis yang menekankan adab dan komunikasi sosial. Ketiga, ukhuwah normatif-struktural yang berkembang di sebagian komunitas Salafi melalui penekanan pada akhlak, nasihat, dan ulil amri. Ketiga pola tersebut memperlihatkan bahwa ukhuwah islamiyah tidak bersifat tunggal, tetapi terus dinegosiasikan sesuai konteks sosial dan orientasi ideologis masing-masing komunitas.

2. Konflik Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan dan Perebutan Otoritas Sosial-Keagamaan

Berbeda dengan konflik Bangil yang kuat dengan isu ideologi kebangsaan, konflik di Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan lebih memperlihatkan persoalan otoritas kelembagaan dan perubahan praktik sosial-keagamaan. Konflik bermula dari kekosongan struktur pengelolaan masjid, kemudian berkembang menjadi perebutan legitimasi antara kelompok lama berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan kelompok baru yang mengelola aktivitas masjid.

Dalam perspektif teori fungsionalisme struktural Parsons, konflik tersebut dapat dipahami sebagai gangguan terhadap keseimbangan sistem sosial lokal[289]. Struktur pengelolaan masjid yang melemah menciptakan

[289] Parsons, *The Structure of Social Action*. 43–45.

ruang kosong yang kemudian diisi oleh aktor baru. Pada tahap awal, kehadiran kelompok Salafi justru diterima karena mampu memakmurkan masjid melalui pengajian, shalat berjamaah, dan renovasi fisik bangunan. Artinya, secara fungsional kelompok tersebut menjalankan peran integratif dalam kehidupan keagamaan masyarakat.

Namun, ketika perubahan praktik ibadah mulai menyentuh tradisi sosial warga Nahdlatul Ulama (NU) seperti tahlilan, yasinan, qunut, dan bilal Jumat, konflik berubah menjadi konflik identitas kultural. Tradisi-tradisi tersebut bagi warga Nahdlatul Ulama (NU) bukan sekadar ritual ibadah, tetapi simbol identitas keagamaan dan warisan sosial-keagamaan pesantren. Penolakan terhadap tradisi tersebut dipersepsikan sebagai ancaman terhadap identitas kolektif masyarakat.

Fenomena ini relevan dengan kajian tentang realitas sosial Aswaja di Pasuruan yang menunjukkan bahwa Aswaja di lingkungan Nahdlatul Ulama (NU) Pasuruan tidak hanya dipahami sebagai doktrin teologis, tetapi juga sebagai identitas sosial-kultural masyarakat pesantren. Oleh karena itu, perubahan praktik keagamaan di ruang publik seperti masjid sering kali dibaca sebagai upaya pergeseran otoritas sosial dan budaya.

Di sisi lain, perspektif Ustadz Ali menunjukkan bahwa kelompok Salafi memandang keterlibatan mereka sebagai upaya memakmurkan masjid yang sebelumnya terbengkalai. Pandangan ini memperlihatkan adanya orientasi dakwah dan purifikasi praktik ibadah, sebagaimana

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

dijelaskan dalam teori tentang Salafi sebagai *manhaj al-fikr*[290]. Dalam teori tersebut, Salafi dipahami sebagai gerakan yang berupaya mengembalikan praktik Islam kepada Al-Qur'an dan Sunnah berdasarkan pemahaman salafus shalih. Orientasi ini sering kali melahirkan kritik terhadap praktik-praktik keagamaan lokal yang dianggap tidak memiliki dasar normatif kuat.

Namun menariknya, Ustadz Ali juga menegaskan pentingnya legalitas wakaf dan menghindari konflik berkepanjangan. Sikap menyerahkan masjid kepada pihak yang memiliki legitimasi nadzir menunjukkan adanya kesadaran pragmatis dan etis dalam menjaga relasi sosial. Sikap tersebut sekaligus memperlihatkan bahwa tidak seluruh komunitas Salafi bersifat rigid dan konfrontatif. Hal ini mendukung analisis historis-kritis terhadap Salafisme yang menyatakan bahwa Salafisme bukan gerakan tunggal dan homogen, tetapi memiliki variasi orientasi sosial dan pendekatan dakwah[291].

Penelitian Tatang Hidayat dan Udin Supriadi tentang PUI dan Al-Irsyad menunjukkan bahwa perbedaan manhaj dalam Islam sering kali dapat dikelola secara damai ketika terdapat kesadaran terhadap tujuan bersama umat[292]. Dalam konteks Hidayatullah, proses *islah* dan penyerahan aset masjid kepada nadzir baru menunjukkan bahwa penyelesaian konflik akhirnya ditempuh melalui mekanisme rekonsiliasi sosial dan hukum.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[290] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement."
[291] Al-Albani, *Maqalaat Albani*. 15-18.
[292] Hidayat and Supriadi, "Comparative Study of Religious Understandings of Persatuan Umat Islam (PUI) and Al-Irsyad Al-Islamiyyah (Review of Similarities and Differences in Building Ukhuwah Islamiyah)."

Ukhuwah Islamiyah dalam konteks ini tidak lagi dipahami hanya sebagai kesamaan iman, tetapi sebagai kesediaan membangun kesepakatan sosial demi menjaga integrasi masyarakat.

3. Konflik Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat dan Politisasi Identitas Keagamaan

Konflik di Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat memperlihatkan kompleksitas yang lebih luas karena melibatkan stigma ideologis dan politik lokal. Berbeda dengan dua konflik sebelumnya, konflik Kalisat menunjukkan bahwa identitas keagamaan dapat dipolitisasi dalam arena sosial dan kekuasaan desa.

Dalam perspektif Saad Muafi[293], konflik dipahami berkaitan dengan narasi khilafah dan anti-NKRI. Namun, Kiai Abdussalam membantah tuduhan tersebut dan menegaskan identitasnya sebagai bagian dari tradisi Nahdlatul Ulama (NU)[294]. Pertentangan narasi ini menunjukkan adanya perebutan definisi tentang siapa yang dianggap representasi Aswaja yang sah di ruang sosial Pasuruan.

Fenomena ini relevan dengan kajian Abdullah tentang konflik Sunni-Syiah di Bangil yang menunjukkan bahwa konflik internal umat Islam di Pasuruan sering kali diperkuat oleh proses stigmatisasi identitas[295]. Kelompok tertentu tidak hanya dipandang berbeda secara teologis, tetapi

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[293] Saad Muafi (Ketua GP Ansor saat itu), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[294] K.H. Abdussalam (Pimpinan Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat, Rembang), diwawancarai oleh peneliti pada hari minggu, tanggal 23 Februari 2025, di Pasuruan.
[295] Abdullah, "Mengurai Akar Konflik Internal Sunni Dan Syiah Di Bangil," *Jurnal Internasional Konferensi UNAIR*, 2017, 1–13.

juga dikonstruksi sebagai ancaman sosial dan politik. Dalam konteks Kalisat, label "HTI" atau "anti-NKRI" berfungsi sebagai simbol delegitimasi sosial yang memperbesar konflik.

Pandangan Mr. Syafruddin Prawiranegara tentang ukhuwah islamiyah dan ukhuwah insaniyah dapat didialogkan secara relevan dengan temuan penelitian mengenai relasi sosial-keagamaan komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan. Dalam perspektif Prawiranegara, ukhuwah islamiyah bukan sekadar hubungan emosional antar sesama muslim, melainkan ikatan moral dan sosial yang dibangun atas dasar iman, ketakwaan, solidaritas, dan tanggung jawab kolektif[296]. Pandangan ini tampak sejalan dengan praktik ukhuwah yang ditemukan baik pada komunitas Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi di Pasuruan, khususnya ketika kedua kelompok sama-sama menempatkan persaudaraan umat Islam sebagai nilai normatif yang harus dijaga meskipun berada dalam perbedaan manhaj. Pada komunitas Nahdlatul Ulama (NU), ukhuwah diwujudkan melalui pendekatan integratif antara ukhuwah islamiyah, ukhuwah wathaniyah, dan ukhuwah basyariyah demi menjaga harmoni sosial dan kebangsaan. Sementara pada komunitas Salafi, ukhuwah lebih ditekankan pada kesamaan tauhid dan keimanan, namun tetap diarahkan pada akhlak, nasihat dengan hikmah, dan penghindaran konflik terbuka. Dengan demikian, kedua kelompok pada dasarnya memiliki orientasi yang sama

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[296] Prawiranegara, *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah*. 4-5.

dalam menjaga solidaritas umat, meskipun berbeda dalam titik tekan epistemologis dan praksis sosialnya.

Lebih jauh, gagasan Prawiranegara mengenai pluralitas internal umat Islam juga memperkuat analisis terhadap dinamika konflik dan relasi NU–Salafi di Pasuruan. Prawiranegara menegaskan bahwa perbedaan organisasi dan aliran dalam tubuh umat Islam merupakan kenyataan sosial yang tidak dapat dihindari, sebagaimana adanya NU, Muhammadiyah, Persis, dan kelompok-kelompok lain yang tetap berada dalam bingkai umat Islam[297]. Perspektif ini membantu menjelaskan bahwa konflik di Masjid Manarul Islam Bangil, Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan, maupun Yayasan Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat bukanlah pertentangan antara Islam dan non-Islam, melainkan dinamika internal umat dalam memperebutkan otoritas, identitas, dan legitimasi sosial-keagamaan. Dalam konteks tersebut, peringatan Prawiranegara tentang "musuh dari dalam" seperti kebencian, fitnah, kesombongan, dan kedengkian menjadi sangat relevan. Data lapangan menunjukkan bahwa konflik sering kali membesar bukan semata karena perbedaan teologi, tetapi karena delegitimasi simbolik, prasangka ideologis, politisasi identitas, dan kegagalan dialog antar kelompok. Oleh sebab itu, pemikiran Prawiranegara menegaskan bahwa ukhuwah Islamiyah dan ukhuwah insaniyah harus diarahkan bukan hanya untuk mempertahankan solidaritas internal umat, tetapi juga sebagai mekanisme etik dalam mengendalikan konflik, memperkuat integrasi sosial,

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[297] Prawiranegara, *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah*. 4-5.

dan menjaga keberlanjutan relasi antar sesama muslim di tengah pluralitas manhaj dan kepentingan sosial-politik[298].

Dari perspektif teori historis-kritis Salafisme, konflik tersebut menunjukkan bagaimana gerakan Islam sering kali dipahami melalui lensa politik dan keamanan, bukan hanya dakwah dan akidah. Kajian teori menegaskan bahwa Salafisme berkembang dalam spektrum yang luas: dari Salafi Puris, Salafi Haraki, hingga Salafi Jihadi[299]. Karena itu, generalisasi terhadap seluruh kelompok Salafi sebagai anti-negara atau radikal menjadi problematis secara akademik. Dalam kasus Kalisat, stigma ideologis tampak bercampur dengan kepentingan politik lokal terkait pemilihan kepala desa.

Dalam perspektif Parsons, kondisi tersebut menunjukkan bahwa konflik muncul ketika sistem sosial mengalami ketegangan akibat perebutan pengaruh dan legitimasi. Politik lokal menggunakan identitas agama sebagai instrumen mobilisasi sosial, sehingga ukhuwah islamiyah mengalami distorsi menjadi alat kompetisi politik. Namun demikian, proses "duduk bersama" dan lahirnya kesepakatan batas dakwah memperlihatkan kemampuan masyarakat lokal melakukan penyesuaian sosial demi memulihkan keseimbangan[300].

Kesepakatan bahwa setiap kelompok boleh mengajarkan akidahnya selama tidak menyerang kelompok lain menunjukkan terbentuknya

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

[298] Prawiranegara, *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah*. 4-5.
[299] Wiktorowicz, "Anatomy of the Salafi Movement."
[300] Parsons, *The Social System*. 5-6.

mekanisme sosial baru dalam mengelola pluralitas internal umat Islam. Dalam konteks ini, ukhuwah islamiyah bergerak dari konsep emosional menuju regulasi sosial berbasis kesepakatan bersama. Hal tersebut sejalan dengan penelitian Makhfud Syawaludin tentang *multicultural ukhuwah concept* di Pasuruan yang menunjukkan bahwa ukhuwah di kalangan elite agama Pasuruan tidak bersifat homogen, tetapi dibangun melalui negosiasi sosial dan kesadaran hidup bersama dalam masyarakat plural[301].

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[301] Syawaludin, "MULTICULTURAL UKHUWAH CONCEPT: The Study of Various Signification on Ukhuwah Perspective of Islamic Elite Religion in Pasuruan District," 2020.

4. Rekonstruksi Ukhuwah Islamiyah dalam Relasi NU–Salafi di Pasuruan

Berdasarkan keseluruhan data dan dialog teoritik, penelitian ini menunjukkan bahwa ukhuwah islamiyah di Pasuruan tidak bersifat statis maupun tunggal. Ukhuwah mengalami proses rekonstruksi sosial sesuai dengan pengalaman konflik, orientasi manhaj, dan dinamika relasi antar komunitas Islam.

Komunitas Nahdlatul Ulama (NU) cenderung membangun ukhuwah islamiyah secara integratif melalui hubungan antara Islam, kebangsaan, dan tradisi sosial-keagamaan. Dalam pola ini, ukhuwah berfungsi menjaga harmoni sosial dan stabilitas masyarakat pesantren. Namun, ukhuwah juga memiliki batas ketika muncul ancaman terhadap NKRI, delegitimasi simbol organisasi, atau gangguan terhadap tradisi sosial mayoritas warga.

Sebaliknya, komunitas Salafi lebih menekankan ukhuwah sebagai konsekuensi iman dan tauhid, dengan penekanan pada akhlak, adab, dan kemurnian ajaran. Akan tetapi, data juga menunjukkan bahwa komunitas Salafi di Pasuruan tidak homogen. Sebagian kelompok bersifat normatif dan dialogis, sementara sebagian lain lebih rigid dalam mempertahankan manhaj.

Dengan demikian, relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan menunjukkan pola yang kompleks: konflik dapat muncul karena perbedaan simbol, tradisi, dan otoritas, tetapi pada saat yang sama kedua kelompok tetap memiliki kesadaran tentang pentingnya menjaga integrasi sosial umat Islam. Dalam konteks ini, ukhuwah islamiyah tidak lagi

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

dipahami semata sebagai keseragaman pemikiran, melainkan sebagai kemampuan mengelola perbedaan melalui dialog, adab sosial, kesepakatan normatif, dan mekanisme rekonsiliasi.

Berdasarkan keseluruhan data lapangan dan dialog teoritik, penelitian ini menemukan bahwa kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan berlangsung melalui proses negosiasi sosial yang dinamis antara identitas teologis, tradisi sosial-keagamaan, komitmen kebangsaan, dan kebutuhan menjaga integrasi umat. Ukhuwah islamiyah tidak hadir sebagai konsep yang tunggal dan final, tetapi sebagai konstruksi sosial-keagamaan yang terus dibentuk ulang melalui pengalaman konflik, dialog, mediasi, dan kesadaran hidup bersama dalam masyarakat muslim plural internal.

C. Analisis dan Formulasi Tipologi Relasi Ukhuwah Lintas Manhaj dalam Integrasi Sosial Masyarakat Muslim Plural Internal di Pasuruan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Temuan penelitian menunjukkan bahwa relasi antara komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tidak dapat dipahami secara sederhana sebagai relasi konflik ataupun relasi harmonis semata. Relasi tersebut memperlihatkan pola yang dinamis, negosiatif, dan bertingkat, sehingga membentuk berbagai tipologi ukhuwah yang bekerja secara berbeda sesuai konteks sosial, ideologis, dan kepentingan integrasi masyarakat muslim plural internal. Dalam konteks ini, pluralitas intra-Islam di Pasuruan memperlihatkan bahwa perbedaan manhaj tidak selalu

melahirkan disintegrasi, tetapi justru memunculkan mekanisme sosial tertentu untuk mempertahankan kohesi umat Islam di tengah keragaman orientasi keagamaan. Kondisi tersebut sejalan dengan pandangan Robert W. Hefner bahwa masyarakat muslim plural modern cenderung membangun pola negosiasi identitas keagamaan untuk menjaga stabilitas sosial dan kehidupan publik bersama[302].

Dalam konteks ini, ukhuwah islamiyah tidak tampil sebagai konsep tunggal yang seragam, melainkan sebagai konstruksi sosial-keagamaan yang terus dinegosiasikan dalam ruang pluralitas internal umat Islam. Perbedaan manhaj, tradisi ibadah, orientasi dakwah, hingga sikap terhadap negara tidak selalu berujung pada pemutusan relasi sosial umat, tetapi justru melahirkan mekanisme tertentu untuk mempertahankan integrasi sosial masyarakat muslim Pasuruan. Temuan ini memperlihatkan bahwa ukhuwah dalam masyarakat plural internal tidak bekerja dalam pola absolut, melainkan berkembang secara kontekstual sesuai kebutuhan sosial dan orientasi ideologis masing-masing kelompok. Hal ini sejalan dengan pandangan Martin van Bruinessen bahwa dinamika Islam Indonesia memperlihatkan proses negosiasi terus-menerus antara tradisi lokal, otoritas keagamaan, dan gerakan purifikasi Islam[303].

Secara teoritis, kondisi tersebut menunjukkan bahwa pluralitas internal umat Islam di Pasuruan berkembang dalam pola *negotiated*

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[302] Robert W. Hefner, *Civil Islam: Muslims and Democratization in Indonesia* (Princeton: Princeton University Press, 2000). 42-47.
[303] Bruinessen, *NU: Tradisi, Relasi-Relasi Kuasa, Pencarian Wacana Baru*. 125–140.

ukhuwah, yaitu ukhuwah yang dibangun melalui proses negosiasi sosial antara kebutuhan menjaga identitas ideologis kelompok dan tuntutan mempertahankan integrasi sosial masyarakat. Dalam perspektif Talcott Parsons, mekanisme tersebut menunjukkan bekerjanya fungsi integrasi (*integration*) dalam sistem sosial, yaitu kemampuan masyarakat mempertahankan keteraturan sosial meskipun terdapat diferensiasi nilai dan orientasi kelompok di dalamnya[304].

1. Tipologi Ukhuwah Ideologis-Teologis

Tipologi pertama yang ditemukan dalam penelitian ini adalah ukhuwah ideologis-teologis, yaitu pola persaudaraan yang dibangun atas dasar kesamaan akidah dasar dan identitas keislaman. Baik komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi sama-sama menempatkan syahadat, Al-Qur'an, Nabi Muhammad SAW, dan kiblat yang sama sebagai fondasi utama persaudaraan sesama muslim. Dalam perspektif ini, seluruh muslim tetap dipandang sebagai bagian dari umat Islam selama masih berada dalam koridor ushul akidah. Temuan ini menunjukkan bahwa identitas keislaman menjadi titik temu normatif yang memungkinkan relasi sosial antar kelompok muslim tetap terpelihara meskipun terdapat perbedaan manhaj dan praktik keagamaan.

Pandangan KH. Abdullah Shodiq maupun KH. Machfud Hamid menunjukkan bahwa komunitas Nahdlatul Ulama (NU) memandang perbedaan *furū'iyyah* tidak boleh merusak persaudaraan umat. Demikian

[304] Parsons, *The Social System*. 5-6.

pula Ustadz Ali dan Ustadz Miqdar dari kalangan Salafi tetap menempatkan kesatuan tauhid dan keimanan sebagai dasar ukhuwah. Temuan ini sejalan dengan konsep ukhuwah Islamiyah dalam QS. al-Ḥujurāt ayat 10 yang menempatkan seluruh mukmin sebagai satu komunitas persaudaraan. Dalam perspektif Tafsir Ibnu Katsir, ayat tersebut menegaskan bahwa hubungan sesama mukmin harus dibangun atas dasar kasih sayang, solidaritas, dan larangan saling memutus hubungan antar sesama Muslim[305].

Namun demikian, penelitian ini menunjukkan bahwa meskipun kedua kelompok sama-sama mengakui ukhuwah berbasis akidah, batas toleransi terhadap perbedaan manhaj dipahami secara berbeda. Dalam konteks ini muncul karakter tipologis yang berbeda antara komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi. Komunitas berlatar NU cenderung membangun pola "inklusif reaktif", yaitu pola ukhuwah yang relatif terbuka terhadap keragaman internal umat Islam, tetapi menjadi reaktif ketika muncul kelompok atau narasi yang dipandang mengancam tradisi Aswaja, otoritas ulama, atau konsensus kebangsaan. Pola ini berkaitan erat dengan karakter Aswaja an-Nahdliyah yang menempatkan prinsip tasamuh, tawazun, dan tawassuth sebagai basis relasi sosial-keagamaan, tetapi tetap mempertahankan batas ideologis tertentu dalam menjaga tradisi dan otoritas sosial keagamaan.

Sebaliknya, komunitas berlatar Salafi cenderung membangun pola "inklusif selektif", yaitu pola ukhuwah yang tetap mengakui sesama muslim

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[305] Katsir, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*. Jilid 7, 372.

sebagai saudara seiman, tetapi dengan tingkat penerimaan sosial yang dipengaruhi oleh kesesuaian terhadap prinsip tauhid dan manhaj salaf. Temuan ini relevan dengan teori Salafi sebagai *manhaj al-fikr* yang menempatkan pemurnian akidah dan otoritas teks sebagai orientasi utama dalam membangun relasi sosial-keagamaan. Dalam konteks tersebut, ukhuwah tetap diakui secara normatif, tetapi penerimaan sosial bersifat bertingkat sesuai tingkat kesesuaian terhadap manhaj yang dipahami sebagai representasi Islam yang autentik[306].

Dengan demikian, relasi ukhuwah ideologis di Pasuruan tidak sepenuhnya eksklusif, tetapi juga tidak sepenuhnya inklusif universal. Relasi tersebut berkembang dalam pola penerimaan bertingkat yang dipengaruhi orientasi manhaj masing-masing kelompok. Kondisi ini menunjukkan bahwa pluralitas intra-Islam di Pasuruan lebih bersifat negosiatif daripada antagonistik.

2. Tipologi Ukhuwah Sosial-Pragmatis

Tipologi kedua adalah ukhuwah sosial-pragmatis, yaitu pola relasi sosial yang tetap mempertahankan kerja sama sosial meskipun terdapat perbedaan ideologis dan praktik keagamaan. Temuan penelitian menunjukkan bahwa baik komunitas NU maupun Salafi sama-sama mengembangkan mekanisme penghindaran konflik terbuka demi menjaga stabilitas sosial masyarakat. Dalam konteks ini, ukhuwah tidak selalu berarti

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

[306] Al-Albani, *Maqalaat Albani*. 15-18.

kesepakatan teologis penuh, tetapi lebih berupa kesediaan hidup berdampingan secara sosial.

Sikap Ustadz Ali dalam konflik Masjid Hidayatullah yang memilih menyerahkan pengelolaan masjid demi menghindari benturan menunjukkan adanya orientasi pragmatis dalam menjaga ketertiban sosial. Demikian pula sikap sebagian tokoh Nahdlatul Ulama (NU) yang tetap membuka ruang dialog memperlihatkan bahwa integrasi sosial lebih diprioritaskan dibanding eskalasi konflik ideologis. Temuan ini menunjukkan bahwa masyarakat muslim Pasuruan mengembangkan mekanisme *social coexistence*, yaitu kemampuan mempertahankan kehidupan sosial bersama meskipun terdapat diferensiasi manhaj yang cukup tajam.

Dalam perspektif Talcott Parsons, pola tersebut menunjukkan bekerjanya fungsi integrasi sosial (*integration*) dalam sistem masyarakat. Konflik tidak dihilangkan sepenuhnya, tetapi dikendalikan agar tidak berkembang menjadi disintegrasi sosial. Dengan demikian, integrasi sosial masyarakat muslim plural internal di Pasuruan dibangun bukan melalui penghapusan perbedaan, melainkan melalui pengelolaan konflik secara adaptif dan pragmatis demi menjaga keseimbangan sosial masyarakat[307].

3. Tipologi Ukhuwah Kultural

Tipologi ketiga adalah ukhuwah kultural, yaitu pola persaudaraan yang dibangun melalui tradisi sosial-keagamaan masyarakat lokal. Dalam penelitian ini, tradisi seperti tahlilan, yasinan, qunut, bilal Jumat, dan

[307] Parsons, *The Social System*. 5–6.

pengajian kampung tidak hanya berfungsi sebagai ritual keagamaan, tetapi juga sebagai media integrasi sosial masyarakat muslim Pasuruan. Tradisi tersebut menjadi ruang sosial yang mempertemukan masyarakat dalam ikatan emosional, solidaritas sosial, dan identitas kolektif keagamaan.

Komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) memandang tradisi tersebut sebagai bagian dari identitas sosial-keagamaan Aswaja yang berfungsi menjaga kohesi sosial masyarakat. Karena itu, penolakan terhadap tradisi lokal sering dipersepsi bukan sekadar perbedaan fikih, tetapi ancaman terhadap struktur sosial-keagamaan masyarakat. Temuan ini sejalan dengan pandangan Clifford Geertz dan Martin van Bruinessen yang menjelaskan bahwa tradisi Islam lokal di Indonesia tidak hanya berfungsi sebagai praktik ritual, tetapi juga sebagai mekanisme integrasi sosial dan reproduksi otoritas budaya pesantren[308].

Dalam konteks ini, ukhuwah dibangun melalui kedekatan sosial, budaya pesantren, penghormatan kepada kiai, dan keterlibatan dalam ritus sosial masyarakat. Temuan ini menunjukkan bahwa dalam masyarakat muslim plural internal, integrasi sosial tidak hanya dibangun melalui kesamaan teologi, tetapi juga melalui solidaritas budaya dan tradisi lokal yang hidup dalam masyarakat.

4. Tipologi Ukhuwah Integratif-Kebangsaan

Tipologi keempat adalah ukhuwah integratif-kebangsaan, yaitu pola ukhuwah yang dibangun melalui komitmen menjaga stabilitas sosial, NKRI,

[308] Bruinessen, *NU: Tradisi, Relasi-Relasi Kuasa, Pencarian Wacana Baru*. 125–140.

dan kehidupan masyarakat yang harmonis. Temuan penelitian menunjukkan bahwa ketika perbedaan manhaj mulai sulit dipertemukan secara ideologis, maka konsensus kebangsaan menjadi perekat sosial yang sangat penting.

Dalam perspektif komunitas Nahdlatul Ulama (NU), ukhuwah islamiyah harus tetap berada dalam koridor Pancasila dan NKRI. Sementara pada sebagian komunitas Salafi, stabilitas sosial dan penghindaran konflik horizontal juga dipandang penting demi menjaga keamanan masyarakat. Dalam konteks ini, integrasi sosial dibangun melalui kesadaran bersama bahwa konflik intra-umat dapat mengganggu stabilitas masyarakat secara luas.

Temuan ini relevan dengan konsep Trilogi Ukhuwah KH. Achmad Siddiq, khususnya ukhuwah *wathaniyah* yang menempatkan persaudaraan kebangsaan sebagai fondasi menjaga integrasi sosial masyarakat plural[309]. Dalam perspektif tersebut, ukhuwah islamiyah tidak dipahami secara sempit sebagai solidaritas teologis semata, tetapi juga terhubung dengan tanggung jawab menjaga kehidupan sosial dan kebangsaan secara bersama.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dengan demikian, penelitian ini menunjukkan bahwa integrasi sosial masyarakat muslim plural internal di Pasuruan tidak dibangun melalui penyeragaman manhaj, tetapi melalui mekanisme negosiasi ukhuwah yang bekerja pada level teologis, sosial, kultural, dan kebangsaan. Relasi sosial antar kelompok muslim berlangsung melalui proses adaptasi dan kompromi sosial yang memungkinkan masing-masing kelompok mempertahankan

[309] Siddiq, *Khittah Nahdliyah.* 24-27.

identitas ideologisnya tanpa harus menghancurkan kohesi sosial masyarakat secara keseluruhan.

5. Formulasi Temuan Besar Penelitian

Berdasarkan keseluruhan data lapangan, penelitian ini menemukan bahwa relasi ukhuwah antara komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tidak dapat dijelaskan secara sederhana melalui dikotomi harmonis versus konfliktual. Relasi keduanya justru bergerak dalam pola yang dinamis, negosiatif, dan adaptif. Dalam konteks ini, penelitian menemukan suatu pola besar yang disebut sebagai *negotiated ukhuwah*, yaitu mekanisme integrasi sosial yang memungkinkan kelompok-kelompok muslim dengan perbedaan manhaj, otoritas epistemologis, dan orientasi dakwah tetap mempertahankan kohesi sosial melalui proses negosiasi identitas, pengelolaan konflik, adaptasi sosial, solidaritas budaya, dan kesadaran kebangsaan. Dengan demikian, ukhuwah dalam masyarakat muslim plural internal tidak hadir sebagai kesepakatan teologis yang sepenuhnya mapan, melainkan sebagai hasil proses tawar-menawar sosial-keagamaan yang terus berlangsung dalam kehidupan masyarakat.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Temuan ini memperlihatkan bahwa relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan sesungguhnya berada dalam situasi paradoksal: di satu sisi terdapat kompetisi otoritas keagamaan, perbedaan epistemologi, dan resistensi terhadap praktik keberagamaan masing-masing; namun di sisi lain terdapat kebutuhan bersama untuk menjaga stabilitas sosial masyarakat pesantren. Karena itu, konflik tidak berkembang menjadi disintegrasi total

karena kedua komunitas secara sadar maupun tidak sadar membangun "batas toleransi sosial" tertentu. Dalam konteks ini, masyarakat muslim Pasuruan tidak menghapus perbedaan, tetapi mengelola perbedaan tersebut agar tetap berada dalam ambang sosial yang terkendali. Fenomena ini menunjukkan bahwa integrasi sosial umat Islam lokal lebih banyak ditopang oleh kemampuan mengendalikan konflik daripada menghilangkan konflik itu sendiri.

Penelitian ini juga menemukan bahwa pola *negotiated ukhuwah* bekerja melalui empat tipologi utama. Pertama, ukhuwah ideologis-teologis, yaitu relasi persaudaraan yang dibangun berdasarkan kesamaan akidah dan legitimasi manhaj tertentu. Pada tipologi ini, baik Nahdlatul Ulama (NU) maupun Salafi sama-sama memiliki kecenderungan membangun solidaritas internal berbasis identitas epistemologis masing-masing. Kedua, ukhuwah sosio-kultural pragmatis, yaitu pola relasi sosial yang mempertahankan kerja sama sosial demi menjaga stabilitas masyarakat meskipun terdapat perbedaan teologis yang cukup tajam. Ketiga, ukhuwah kultural, yaitu persaudaraan yang dipelihara melalui tradisi sosial-keagamaan, budaya pesantren, relasi kiai-santri, dan ritus kolektif masyarakat. Keempat, ukhuwah integratif-kebangsaan, yaitu kesadaran bersama bahwa perbedaan intra umat tidak boleh merusak persatuan sosial sebagai bagian dari kehidupan berbangsa dan bermasyarakat.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Dalam konteks tersebut, penelitian ini menemukan karakter relasional yang berbeda antara kedua komunitas. Komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) cenderung memperlihatkan karakter "inklusif reaktif", yaitu sikap keberagamaan yang relatif terbuka terhadap pluralitas internal umat Islam, namun dapat berubah defensif ketika tradisi Aswaja, otoritas kiai, atau struktur sosial-keagamaan pesantren dianggap terancam. Inklusivitas NU bukan berarti tanpa batas, melainkan tetap memiliki mekanisme resistensi terhadap gerakan yang dipandang mengganggu keseimbangan sosial-kultural masyarakat pesantren. Sebaliknya, komunitas berlatar Salafi menunjukkan karakter "inklusif selektif", yaitu pola keterbukaan sosial yang tetap dibatasi oleh parameter kemurnian tauhid dan kesesuaian manhaj. Dalam praktik sosial, kelompok Salafi tetap dapat membangun hubungan sosial dengan masyarakat sekitar, tetapi secara epistemologis mempertahankan garis batas identitas yang cukup tegas terhadap praktik-praktik yang dianggap bid'ah atau tidak sesuai sunnah.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Menariknya, kedua karakter tersebut tidak sepenuhnya melahirkan segregasi sosial total. Justru dalam banyak kasus, komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi memperlihatkan kemampuan beradaptasi dengan realitas sosial Pasuruan yang berbasis kultur pesantren dan kehidupan komunal masyarakat Jawa. Kelompok Salafi, misalnya, cenderung mengurangi konfrontasi terbuka dan lebih memilih strategi dakwah edukatif serta penguatan internal jamaah. Sementara komunitas Nahdlatul Ulama (NU), meskipun mempertahankan dominasi sosial-kulturalnya, tetap

membuka ruang interaksi sosial dan kerja sama kemasyarakatan dengan kelompok lain. Dalam konteks ini, integrasi sosial masyarakat muslim Pasuruan bertahan bukan karena hilangnya eksklusivitas teologis, tetapi karena adanya kesadaran pragmatis bahwa konflik terbuka akan merusak stabilitas sosial bersama.

Temuan ini sekaligus memperlihatkan bahwa ukhuwah islamiyah dalam masyarakat muslim plural internal tidak dapat dipahami semata sebagai konsep normatif-teologis yang bersifat idealistik. Ukhuwah dalam praktik sosial ternyata sangat dipengaruhi oleh faktor kekuasaan simbolik, otoritas keagamaan, struktur sosial pesantren, budaya lokal, dan kepentingan menjaga harmoni masyarakat. Dengan demikian, penelitian ini menegaskan bahwa ukhuwah bukan hanya persoalan doktrin agama, tetapi juga arena negosiasi identitas dan strategi sosial dalam mempertahankan kohesi masyarakat muslim yang plural secara internal.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Secara teoretis, temuan ini melahirkan formulasi baru bahwa integrasi sosial umat Islam plural internal di Indonesia tidak selalu dibangun melalui homogenisasi pemahaman keagamaan, melainkan melalui proses *negotiated ukhuwah* yang memungkinkan perbedaan tetap hidup dalam ruang sosial yang sama. Model ini menunjukkan bahwa kohesi sosial umat Islam dapat dipertahankan melalui kombinasi antara solidaritas teologis terbatas, adaptasi sosial pragmatis, budaya lokal, dan konsensus kebangsaan. Dengan demikian, penelitian ini menawarkan perspektif baru bahwa relasi intra umat Islam di Indonesia lebih tepat dipahami sebagai

proses negosiasi sosial-keagamaan yang dinamis daripada sekadar konflik ideologis ataupun harmoni normatif semata.

Untuk mempermudah pemahaman terhadap formulasi temuan besar penelitian ini, peneliti memvisualisasikannya dalam bagan berikut yang menggambarkan pola "*negotiated ukhuwah"* sebagai model integrasi sosial antara komunitas berlatar NU dan Salafi di Pasuruan:



Gambar 5.1. Visualisasi Temuan Penelitian

Visualisasi temuan disertasi ini menggambarkan bahwa relasi ukhuwah islamiyah antara komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan tidak berlangsung secara linear maupun homogen, melainkan terbentuk melalui proses negosiasi sosial-keagamaan yang dinamis. Perbedaan epistemologis, teologis, dan manhaj di antara kedua komunitas tidak selalu bermuara pada konflik destruktif, tetapi justru

melahirkan mekanisme integrasi sosial yang adaptif melalui pola *negotiated ukhuwah*. Dalam konteks tersebut, penelitian ini menemukan empat tipologi utama relasi ukhuwah, yaitu ukhuwah ideologis-teologis, ukhuwah sosio-kultural pragmatis, ukhuwah kultural, dan ukhuwah integratif-kebangsaan. Keempat tipologi tersebut menunjukkan bahwa kohesi sosial masyarakat muslim plural internal di Pasuruan dibangun melalui kombinasi antara solidaritas akidah, adaptasi sosial, budaya pesantren, dan komitmen kebangsaan, sehingga perbedaan manhaj tetap dapat dikelola dalam kerangka persaudaraan dan stabilitas sosial umat Islam.

Lebih lanjut, penelitian ini juga menemukan adanya perbedaan karakter relasional antara kedua komunitas dalam membangun ukhuwah islamiyah. Komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dapat dipahami sebagai kelompok yang bercorak "inklusif reaktif", yaitu memiliki orientasi sosial-keagamaan yang relatif terbuka terhadap pluralitas internal umat Islam, tetapi cenderung menunjukkan resistensi ketika tradisi Aswaja, otoritas kiai, dan struktur sosial-kultural pesantren dipandang terancam. Sementara itu, komunitas berlatar Salafi dapat dipahami sebagai kelompok yang bercorak "inklusif selektif", yaitu tetap membuka ruang interaksi sosial dan kerja sama kemasyarakatan, namun dengan batas-batas tertentu yang didasarkan pada parameter kemurnian tauhid, purifikasi akidah, dan kesesuaian manhaj dengan prinsip *salaf al-shalih*. Meskipun memiliki karakter relasional yang berbeda, kedua komunitas tetap mengembangkan mekanisme sosial tertentu untuk menjaga stabilitas sosial dan menghindari

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

konflik terbuka dalam kehidupan masyarakat muslim plural internal di Pasuruan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

BAB VI

PENUTUP

A. Kesimpulan

1. Konstruksi epistemologis dan teologis ukhuwah islamiyah pada komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan berangkat dari landasan normatif yang sama, yakni Al-Qur'an dan hadis, terutama QS. al-Ḥujurāt ayat 10, namun berkembang dalam orientasi pemaknaan yang berbeda. Komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) membangun ukhuwah secara integratif, moderat, sosial-kultural, dan kontekstual melalui paradigma Aswaja an-Nahdliyah dan trilogi ukhuwah KH. Ahmad Siddiq. Ukhuwah dipahami sebagai sarana menjaga harmoni sosial, menerima keragaman mazhab, serta memperkuat kohesi masyarakat pesantren yang plural. Sebaliknya, komunitas berlatar Salafi membangun ukhuwah secara normatif-teologis dengan menekankan kemurnian tauhid, *ittibā*‘ kepada *salaf al-ṣāliḥ*, dan kesesuaian praktik keagamaan dengan Al-Qur'an dan Sunnah. Meski demikian, praksis sosial kedua komunitas menunjukkan adanya proses negosiasi dengan realitas masyarakat Pasuruan yang religius dan berlatar kultur pesantren. Oleh karena itu, ukhuwah islamiyah dalam konteks penelitian ini tidak hanya berfungsi sebagai konsep teologis, tetapi juga sebagai mekanisme sosial untuk mengelola perbedaan, menjaga integrasi umat, serta mempertahankan stabilitas dan kohesi sosial masyarakat muslim di tengah pluralitas internal.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

2. Kontekstualisasi ukhuwah islamiyah dalam praktik sosial-keagamaan komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan berlangsung secara dinamis, dialogis, dan kontekstual di tengah pluralitas internal umat Islam. Komunitas Nahdlatul Ulama (NU) cenderung mengembangkan pola ukhuwah yang integratif, sosial-kultural, dan moderat melalui paradigma Aswaja An-Nahdliyah yang menekankan prinsip tasamuh, tawazun, dan i'tidal. Ukhuwah dipahami sebagai sarana menjaga harmoni sosial, stabilitas masyarakat pesantren, serta integrasi umat meskipun terdapat perbedaan manhaj dan tradisi keagamaan. Sementara itu, komunitas Salafi membangun ukhuwah berdasarkan orientasi normatif-teologis yang menitikberatkan pada kemurnian tauhid, *ittiba*' kepada *salaf al-shalih*, dan purifikasi akidah. Namun, dalam realitas sosial masyarakat Pasuruan, komunitas Salafi tetap melakukan adaptasi sosial melalui strategi dakwah non konfrontatif dan hubungan sosial yang pragmatis. Penelitian ini juga menemukan bahwa Nahdlatul Ulama (NU) menunjukkan corak inklusif reaktif, sedangkan Salafi cenderung inklusif selektif dalam mengelola relasi intra umat. Meskipun terdapat batas-batas identitas dan perbedaan epistemologis yang cukup kuat, kedua komunitas tetap terikat oleh kebutuhan menjaga kohesi sosial, persaudaraan umat, dan stabilitas kehidupan keagamaan bersama. Dengan demikian, ukhuwah islamiyah dalam konteks Pasuruan berfungsi tidak hanya sebagai konsep teologis, tetapi juga sebagai mekanisme sosial untuk mengelola perbedaan dan mempertahankan integrasi umat Islam.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

3. Pola relasi ukhuwah lintas manhaj antara komunitas berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan berkembang secara dinamis, negosiatif, dan kontekstual dalam menjaga integrasi sosial masyarakat muslim plural internal. Perbedaan manhaj tidak selalu melahirkan konflik destruktif, tetapi justru membentuk mekanisme sosial tertentu yang memungkinkan kohesi umat tetap terpelihara. Penelitian ini menemukan formulasi besar berupa pola *negotiated ukhuwah*, yakni model ukhuwah yang dibangun melalui negosiasi antara kebutuhan mempertahankan identitas ideologis kelompok dan tuntutan menjaga stabilitas sosial masyarakat. Dalam pola tersebut terdapat empat tipologi utama, yaitu ukhuwah ideologis-teologis, ukhuwah sosial-pragmatis, ukhuwah kultural, dan ukhuwah integratif-kebangsaan. Ukhuwah ideologis-teologis berlandaskan kesamaan akidah dasar sebagai sesama muslim, sementara ukhuwah sosial-pragmatis diwujudkan melalui kerja sama sosial dan penghindaran konflik terbuka. Ukhuwah kultural dibangun melalui tradisi sosial-keagamaan lokal yang memperkuat solidaritas masyarakat, sedangkan ukhuwah integratif-kebangsaan berfungsi menjaga stabilitas sosial dan konsensus kebangsaan. Penelitian ini juga menemukan bahwa karakter relasional komunitas Nahdlatul Ulama (NU) cenderung bercorak "inklusif reaktif", sedangkan karakter relasional komunitas Salafi menunjukkan pola "inklusif selektif". Meskipun memiliki batas identitas dan orientasi ideologis yang berbeda, kedua komunitas tetap mengembangkan mekanisme adaptasi dan kompromi sosial demi mempertahankan integrasi umat Islam di Pasuruan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

B. Keterbatasan Penelitian

Penelitian ini memiliki beberapa keterbatasan yang perlu diperhatikan. *Pertama*, penelitian difokuskan pada komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di wilayah Pasuruan sehingga temuan penelitian sangat dipengaruhi oleh karakter sosial-keagamaan masyarakat pesantren yang khas. Oleh karena itu, hasil penelitian ini belum tentu dapat digeneralisasikan secara langsung pada relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di daerah lain yang memiliki konteks sosial, politik, dan budaya berbeda. *Kedua*, penelitian lebih banyak menyoroti komunitas Salafi yang bercorak puris atau *quietist*, sehingga belum sepenuhnya merepresentasikan keragaman internal Salafisme yang lebih luas, seperti Salafi haraki atau jihadi. *Ketiga*, penelitian ini berfokus pada konstruksi epistemologis, praksis sosial-keagamaan, dan pola relasi ukhuwah pada level komunitas dan tokoh agama, sehingga belum secara mendalam mengkaji dimensi relasi generasi muda, media digital, dan dinamika dakwah virtual yang semakin memengaruhi hubungan intraumat Islam kontemporer. *Keempat*, penelitian ini menggunakan pendekatan kualitatif fenomenologis sehingga temuan lebih menekankan kedalaman makna sosial daripada pengukuran kuantitatif mengenai tingkat integrasi sosial atau konflik antar kelompok.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

C. Implikasi Temuan Penelitian

Temuan penelitian ini memiliki implikasi teoretis, sosial, dan praktis. Secara teoretis, penelitian ini memperkuat pandangan bahwa ukhuwah islamiyah dalam masyarakat muslim plural internal tidak bersifat tunggal dan absolut, melainkan dikonstruksi secara dinamis melalui negosiasi antara identitas teologis, otoritas keagamaan, budaya lokal, dan kebutuhan integrasi sosial. Penelitian ini juga menghasilkan formulasi konseptual berupa *negotiated ukhuwah* sebagai model relasi sosial-keagamaan masyarakat muslim plural internal yang memungkinkan perbedaan manhaj tetap berada dalam kerangka kohesi sosial umat.

Secara sosial, penelitian ini menunjukkan bahwa integrasi umat Islam tidak selalu harus dibangun melalui penyeragaman paham keagamaan, tetapi dapat dipelihara melalui pengelolaan perbedaan secara adaptif, dialogis, dan kontekstual. Temuan mengenai pola inklusif reaktif pada komunitas Nahdlatul Ulama (NU) dan inklusif selektif pada komunitas Salafi memperlihatkan bahwa kedua kelompok sesungguhnya masih memiliki ruang sosial untuk membangun coexistence dan kerja sama sosial demi menjaga stabilitas masyarakat muslim.

Secara praktis, penelitian ini dapat menjadi rujukan bagi tokoh agama, pesantren, lembaga dakwah, pemerintah, maupun organisasi kemasyarakatan Islam dalam membangun strategi penguatan moderasi intra umat, resolusi konflik keagamaan, dan pengembangan dialog lintas manhaj yang berbasis pada nilai ukhuwah islamiyah dan integrasi sosial masyarakat.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

D. Rekomendasi dan Saran

Berdasarkan hasil penelitian, terdapat beberapa rekomendasi yang dapat diajukan. *Pertama*, komunitas keagamaan berlatar Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di Pasuruan perlu memperkuat ruang dialog intra umat yang lebih terbuka, edukatif, dan berorientasi pada pengelolaan perbedaan secara konstruktif, terutama dalam isu-isu khilafiyah dan praktik sosial-keagamaan masyarakat. *Kedua*, tokoh agama, pesantren, dan lembaga dakwah perlu mengembangkan model pendidikan keagamaan yang menekankan etika perbedaan, adab ikhtilaf, dan penguatan ukhuwah islamiyah agar perbedaan manhaj tidak berkembang menjadi delegitimasi atau konflik sosial. *Ketiga*, pemerintah daerah dan lembaga sosial-keagamaan perlu mendorong program-program kolaboratif lintas komunitas Islam dalam bidang sosial, kemanusiaan, pendidikan, dan pemberdayaan masyarakat sebagai sarana memperkuat kohesi sosial umat. *Keempat*, penelitian selanjutnya disarankan untuk memperluas kajian pada dinamika relasi Nahdlatul Ulama (NU) dan Salafi di ruang digital, peran generasi muda Muslim, serta perbandingan relasi lintas manhaj di wilayah lain agar diperoleh pemahaman yang lebih komprehensif mengenai transformasi ukhuwah islamiyah dalam masyarakat muslim kontemporer.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

DAFTAR PUSTAKA

Abdullah. "Mengurai Akar Konflik Internal Sunni Dan Syiah Di Bangil." *Jurnal Internasional Konferensi UNAIR*, 2017, 1–13.

———. "Mengurai Akar Konflik Internal Sunni Dan Syiah Di Bangil." *Jurnal Internasional Konferensi UNAIR*, 2017, 1–13. https://repository.unair.ac.id/68168/3/JURNAL INTERNATIONAL KONFERENSI UNAIR.pdf.

Abdullah, M. Amin. *Studi Agama: Normativitas Atau Historisitas?* Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2011.

Aderus, Andi. *Karakteristik Pemikiran Salafi Di Tengah-Tengah Aliran Pemikiran Keislaman*. Jakarta: Kementerian Agama RI, 2011.

Al-'Arab, 'Abd al-Ḥamīd 'Alī 'Izz, Ṣalāḥ Maḥmūd Al-'Ādilī, and Ramaḍān 'Abd al-Bāsiṭ Sālim. *Naẓarāt Fī Jawharat Al-Tawḥīd*. Kairo: Dār al-Salām, n.d.

Al-'Utsaimin, Syaikh Muhammad bin Shalih. *Al-Qaul Al-Mufīd 'alā Kitāb Al-Tauḥīd*. Riyadh: Dār al-'Āṣimah li al-Nasyr wa al-Tauzī', n.d.

Al-Albani, Muhammad Nashiruddin. *Maqalaat Albani*. Riyadh: Daar al-Atlas, 2000.

Al-Asy'ari, Abu al-Hasan. *Maqālāt Al-Islāmiyyīn Wa Ikhtilāf Al-Muṣallīn*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2005.

Al-Baghdadi, Abdul Qahir. *Al-Farq Bayn Al-Firaq*. Beirut: Dār al-Afaq al-Jadidah, 1977.

Al-Bukhārī, Muḥammad bin Ismā'īl. *Sahih Al-Bukhari, Kitāb Faḍā'il Aṣḥāb Al-Nabī, Bāb "Law Kuntu Muttakhidzan Khalīlan," Hadis No. 3656*. Jilid 5. Beirut: Dār Ṭawq al-Najāh, n.d.

———. *Sahih Al-Bukhari*. Beirut: Dār Ṭawq al-Najāh, n.d.

Al-Buthi, M. Said Ramadhan. *Salafi: Sebuah Fase Sejarah Bukan Mazhab*. Jakarta: Gema Insani Press, 2005.

Al-Buthi, Muhammad Sa'id Ramadan. *Al-Salafiyyah Marhalah Zamaniyyah Mubarakah La Madzhab Islami*. Damaskus: Dar Al-Fikr, 1998.

Al-Ghazali, Abu Hamid. *Ihya' 'Ulum Al-Din*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, n.d.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KH. ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Al-Jazā'irī, Abd al-Malik bin Ahmad bin al-Mubārak Ramaḍānī. *Madārik Al-Naẓar Fī Al-Siyāsah Bayna Al-Taṭbīqāt Al-Syar'iyyah Wa Al-Infi'ālāt Al-Ḥamāsiyyah*. 'Ajmān: Maktabat al-Furqān, 2001.

Al-Qurthubi, Abu Abdullah Muhammad bin Ahmad al-Anshari. *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'Ān*. Kairo: Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, n.d.

Al-Razi, Fakhruddin. *Tafsir Mafātīḥ Al-Ghayb*. Juz 8. Beirut: Dar Al-Fikr, 1981.

Amal, M. Khusna. "Anti-Shia Mass Mobilization in Indonesia's Democracy: Godly Alliance, Militant Groups and the Politics of Exclusion." *Indonesian Journal of Islam and Muslim Societies* 10, no. 1 (2020): 25–48. https://doi.org/10.18326/ijims.v10i1.25-48.

An-Naisaburi, Muslim bin al-Hajjaj al-Qusairi. *Shahih Muslim*. Riyadh: Bait al-Afkar ad-Dauliyah, 1998.

Anonim. "Ketegangan NU Dan Salafi Di Pasuruan." Tempo.co., accessed June 5, 2024. https://www.tempo.co.

Anshori, Cecep Sudirman. "Ukhuwah Islamiyah Sebagai Fondasi Terwujudnya Organisasi Yang Mandiri Dan Profesional." *Jurnal Pendidikan Agama Islam* 14, no. 1 (2016): 117–25. https://ejournal.upi.edu/index.php/taklim/article/view/50298.

Arifin, Samsul, and M.Taufiq Maulana. *Madzhab Ukhuwah KH. Abdul Somad, Lc. MA.* Kalimantan Barat: Razka Pustaka, 2017.

Asy'ari, KH. Hasyim. *Kitab Risalah Ahlussunnah Wal Jamaah*. Jombang: Maktabah Ahlussunnah, 2010.

Bachtiar, Tiar Anwar. *Sejarah Pesantren Persis 1936-1983*. Jakarta: Pembela Islam Media, 2012.

Bakhri, Mokh. Syaiful. *Permata Tauladan*. Pasuruan: Cipta Pemerintah Kota Pasuruan, 2010.

Baso, Ahmad. *NU Studies : Pergolakan Pemikiran Antara Fundamentalisme Dan Fundamentalisme Neo-Liberal*. Jakarta: Erlangga, 2006.

Bruinessen, Martin Van. *NU: Tradisi, Relasi-Relasi Kuasa, Pencarian Wacana Baru*. Yogyakarta: LKiS, 1994.

Chaplin, Chris. *Salafism and the State: Islamic Activism and National Identity in Contemporary Indonesia*. Denmark: NIAS Press, 2021.

Chirzin, Muhammad. "Ukhuwah Dan Kerukunan Dalam Perspektif Islam." *Aplikasi Ilmu-Ilmu Agama* 1, no. 3 (2007): 1–13.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KH. ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Creswell, John W. *Qualitative Inquiry and Research Design: Choosing Among Five Approaches*. 3rd ed. Thousand Oaks, CA: Sage Publications, 2013.

DeLong-Bas, Natana J. *Wahhabi Islam: From Revival and Reform to Global Jihad*. Oxford: Oxford University Press, 2004.

Denzin, Norman K., and Yvonna S. Lincoln. *Handbook of Qualitative Research*. Edited by Penerjemah Yanto Dkk. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2009.

Dhofier, Zamakhsyari. *Tradisi Pesantren: Studi Tentang Pandangan Hidup Kyai*. Jakarta: LP3ES, 2011.

Fadil. *Islam Syiah: Telaah Pemikiran Habib Husein Al-Habsyi*. Malang: UIN Maliki Press, 2010.

Fadl, Khaled Abou El. *The Great Theft: Wrestling Islam from the Extremists*. New York: HarperSanFrancisco, 2005.

Fealy, Greg. *Ijtihad Politik Ulama: Sejarah NU 1952-1967*. Yogyakarta: LKiS, 2011.

Hamdi, Ahmad Zainul. "Pergeseran Islam Madura (Perjumpaan Islam Tradisional Dan Islamisme Di Bangkalan, Madura, Pasca-Reformasi)." Disertasi UIN Sunan Ampel Surabaya, 2015. http://digilib.uinsa.ac.id/6503/.

Hamidah. "Al-Ukhuwah Al-Ijtima'iyah Wa Al-Insaniyah: Kajian Terhadap Pluralisme Agama Dan Kerjasama Kemanusiaan." *Intizar* 21, no. 2 (2015): 321–41.

Haron, Zulkarnain, and Nordin Hussin. "Islam Di Malaysia: Penilaian Semula Fahaman Salafi Jihadi Dan Interpretasi Jihad Oleh Al Jama'ah Al Islamiyah." *GEOGRAFIA: Malaysian Journal of Society and Space* 9, no. 1 (2013): 126–37. https://ejournal.ukm.my/gmjss/article/view/17997.

Hasan, Noorhaidi. *Laskar Jihad: Islam, Militancy, and the Quest for Identity in Post-New Order Indonesia*. New York: SEAP Publications, 2006.

———. "The Salafi Movement in Indonesia: Transnational Dynamics and Local Development." *Comparative Studies of South Asia, Africa and the Middle East* 27, no. 1 (2007): 83–94. Project MUSE muse.jhu.edu/article/215898.

Hasib, Kholili. "Mazhab Akidah Dan Sejarah Perkembangan Tasawuf Ba'Lawi." *Kalimah* 5, no. 1 (2017): 20–34.

Haykel, Bernard. "On the Nature of Salafi Thought and Action." In *Oxford Scholarship Online*, 34–57, 2014. https://doi.org/10.1093/acprof:oso/9780199333431.003.0002.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Hefner, Robert W. *Civil Islam: Muslims and Democratization in Indonesia*. Princeton: Princeton University Press, 2000.

Herwani. "Ukhuwah Islamiyah Dalam Pandangan Al-Qur'an." *Cross-Border* 3(2), no. 2 (2020): 294–301. https://journal.iaisambas.ac.id/index.php/Cross-Border/article/download/866/688.

Hidayat, Tatang, and Udin Supriadi. "Comparative Study of Religious Understandings of Persatuan Umat Islam (PUI) and Al-Irsyad Al-Islamiyyah (Review of Similarities and Differences in Building Ukhuwah Islamiyah)." *Islam Realitas: Journal of Islamic & Social Studies* 5, no. 2 (2019): 186. https://doi.org/10.30983/islam_realitas.v5i2.2092.

Hosen, Nadirsyah. "Nahdlatul Ulama and Collective Ijtihad." *New Zealand Journal of Asian Studies* 6, no. 1 (2004): 5–26. http://www.asia-studies.com/2nzjas61.html.

Ibrahim, Abu Abdillah Said bin. *Penjelasan Lengkap Hadits Arbain Imam An-Nawawi : Penjabaran Hukum-Hukum Islam Dalam Kitab Hadits Karya Imam An-Nawawi (Penerjemah, Abu Zaid Ar-Royani)*. Edited by Tim Editor Al-Wafi. Sukoharjo: Al-Wafi, 2018.

Indonesia. UU No. 1/PNPS/1965 Tentang Pencegahan Penyalahgunaan Dan/Atau Penodaan Agama (1965). https://bphn.go.id/data/documents/65pnp001.pdf.

Iqbal, Asep Muhamad. "Cyber-Activism and the Islamic Salafi Movement in Indonesia," 2017. https://researchportal.murdoch.edu.au/esploro/outputs/doctoral/Cyber-activism-and-the-Islamic-Salafi-movement/991005541148307891.

Katsir, Ibnu. *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Aẓīm*. Juz 4. Riyadh: Dar Ṭayyibah, 1999.

Khaldun, Ibnu. *Al-Muqaddimah*. Beirut: Dar Al-Fikr, 2004.

Lohfink, Norbert, and Richard Kugelman. *Culture Shock and Theology: A Discussion of Theology as a Cultural and a Sociological Phenomenon Based on the Example of a Deuteronomic Law*. SAGE Publications Ltd., 1977. https://doi.org/doi: 10.1177/014610797700700104.

Manzhur, Ibnu. *Lisan Al-'Arab*. Jilid 9. Beirut: Dar Shadir, n.d.

Maqsud, Abdul Maqsud Abdul Ghani Abdul. *Agama Dan Filsafat (Kajian Terhadap Filosof Andalusia Ibnu Massaroh, Ibnu Thufail, Dan Ibnu Rusyd)*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2000.

Margono, S. *Metodologi Penelitian Pendidikan*. Jakarta: Rineka Cipta, 2010.

Masitah, Dewi. "Islam Hibrid: Studi Konflik Ahlussunnah Wal Jamaah Antara NU

KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ

Dan Salafi Di Pasuruan." *Al Qodiri: Jurnal Pendidikan, Sosialdan Keagamaan* 18, no. 3 (2021): 818–35.

———. "Salafi Dalam Kontestasi Islam Di Pasuruan." *Salimiya: Jurnal Studi Ilmu Keagamaan Islam* 3, no. 2 (2022): 77–102.

Meijer, Roel. *Global Salafism: Islam's New Religious Movement*. Oxford: Oxford University Press, 2009.

Miles, Matthew B., and A. Michael Huberman. *Qualitative Data Analysis: An Expanded Sourcebook*. 2nd ed. Thousand Oaks, CA: Sage Publications, 1994.

Moleong, Lexy J. *Metode Penelitian Kualitatif*. Bandung: Remaja Rosdakarya, 2017.

Muthalib, Muhammad Ali bin Abdul. *Penjelasan Gamblang Seputar Hukum Yasinan, Tahlil Dan Selametan*. Surakarta: Pustaka Al-Ummat, 2006.

Nasution, Harun. *Teologi Islam: Aliran-Aliran Sejarah Analisa Perbandingan*. Jakarta: UI Press, 2011.

Niam, Khoirun. "Nahdlatul Ulama and the Production of Muslim Intellectuals in the Beginning of 21st Century Indonesia." *Journal of Indonesian Islam* 11, no. 2 (2017): 351–88. https://doi.org/10.15642/JIIS.2017.11.2.351-388.

Ningsih, Misria. "Internalisasi Nilai-Nilai Ukhuwah Islamiyah Melalui Metode Pembiasaan Pada Siswa Di Sekolah Menengah Kejuruan Telkom Pekanbaru." Fakultas Tarbiyah dan Keguruan UIN Sultan Syarif Kasim Riau Pekanbaru, 2019. https://repository.uin-suska.ac.id/25772/2/GABUNGAN.pdf.

Nursi, Badiuzzaman Said. *Risalah Ikhlas Dan Ukhuwah*. Banten: Risalah Nur Press, 2022.

Parsons, Talcott. *The Social System*. London: Routledge, 1951.

———. *The Structure of Social Action*. New York: McGraw-Hill Book Company, 1937.

Pasuruan, BPSDD Kabupaten, and LPM UM. *Babad Pasoeroean: Sebuah Dokumentasi Kesejarahan Kabupaten Pasuruan*. Pasuruan: The HQ Center, 2007.

Pasuruan, Dinas Komunikasi dan Informatika Kabupaten. "Jumlah Pesantren Di Pasuruan." satudata.pasuruankab.go.id, 2025. https://satudata.pasuruankab.go.id/capaian/eyJpdiI6IlBhaXVZLzVLekEvV003bEhTNVVwK0E9PSIsInZhbHVlIjoiN0hRWXdRZXV3U3FxLzROdkNYd2twdz09IiwibWFjIjoiMWYyZDhmMzUwZjZlN2YyNmI1ZjQ0MWM1YzBlNTFiMmU3ZWZmNDA1ZGJhMWUzNjViNmQwODI2OTEwYTlhYzJi

ZSIsInRhZyI6IiJ9.

Penulis. “NU Beri Bantuan Hukum Konflik Masjid Hidayatullah.” https://www.nupasuruan.or.id/, 2019. https://www.nupasuruan.or.id/2019/05/11/lpbh-nu-kab-pasuruan-beri-bantuan-hukum-konflik-masjid-hidayatullah/.

Prawiranegara, MR. Syafruddin. *Ukhuwah Islamiyah Dan Ukhuwah Insaniyah*. Jakarta: Media Dakwah, 1996.

Putra, Deni Hardiawan. “Fenomena Konflik Nahdatul Ulama Dan Salafi Gis Sunnah (Studi Kasus Di Perumahan Griya Indah Serpong Gunung Sindur, Bogor).” UIN Syarif Hidayatullah Jakarta, 2018. https://repository.uinjkt.ac.id/dspace/handle/123456789/42848%0Ahttps://repository.uinjkt.ac.id/dspace/bitstream/123456789/42848/1/DENI HARDIAWAN-FISIP.pdf.

R, Ulfa Dewiyanti. “Ukhuwah Islamiyah Perspektif Hadis (Kajian Maanil Hadis Dalam Riwayat Abu Dawud).” Fakultas Ushuluddin dan Filsafat UIN Alauddin Makassar, 2021. https://repositori.uin-alauddin.ac.id/19179/1/Ulfa Dewiyanti R.pdf.

Riza, Achmad Kemal. “Contemporary Fatāwā of Nahdlatul Ulama: Between Observing the Madhhab and Adapting the Context.” *Journal of Indonesian Islam* 5, no. 1 (2011): 35–65. https://doi.org/10.15642/JIIS.2011.5.1.35-65.

Rusli, Rusli. “Wahhabi Salafism’s View on Maqasid Al-Syari’ah.” *Al-Manahij: Jurnal Kajian Hukum Islam* 8, no. 2 (1970): 167–80. https://doi.org/10.24090/mnh.v8i2.406.

Schutz, Alfred. *The Phenomenology of the Social World*. Evanston: Northwestern University Press, 1967.

Shihab, M. Quraish. *“Membumikan” Al-Quran: Fungsi Dan Peran Wahyu Dalam Kehidupan Masyarakat*. Bandung: Mizan, 2006.

———. *Tafsir Al-Mishbah*. Jilid 12: Jakarta: Lentera Hati, 2002.

———. *Wawasan Al-Quran: Tafsir Tematik Atas Pelbagai Persoalan Umat*. Bandung: Mizan, 2007.

Siddiq, Achmad. *Khittah Nahdliyah*. Surabaya: Balai Buku, 1980.

Sofyan, Raden Muhammad. “Membangun Ukhuwah Islamiyah Antar Pedagang Kaki Lima (Studi Di Kelurahan Gulak-Galik Teluk Betung Utara Bandar Lampung).” Fakultas Dakwah dan Ilmu Komunikasi UIN Raden Intan Lampung, 2019. http://repository.radenintan.ac.id/7833/1/SKRIPSI FIX.pdf.

Stainback, Susan, and William Stainback. *Understanding & Conducting Qualitative Research*. Reston, VA: Council for Exceptional Children, 1988.

Subair, Muh. "RESISTENSI WARGA NAHDLATUL ULAMA (NU) TERHADAP WAHABI TAKFIRI." *Mimikri:Jurnal Agama Dan Kebudayaan* 8, no. 1 (2022): 150–67.

Sugiyono. *Memahami Penelitian Kualitatif*. Bandung: Alfabeta, 2014.

———. *Metode Penelitian Pendidikan: Pendekatan Kuantitatif, Kualitatif, Dan R&D*. Bandung: Alfabeta, 2013.

Syawaludin, Makhfud. "MULTICULTURAL UKHUWAH CONCEPT: The Study of Various Signification on Ukhuwah Perspective of Islamic Elite Religion in Pasuruan District." *Jurnal Ilmiah Islam Futura* 20, no. 1 (2020): 69–85.

———. "MULTICULTURAL UKHUWAH CONCEPT: The Study of Various Signification on Ukhuwah Perspective of Islamic Elite Religion in Pasuruan District." *Jurnal Ilmiah Islam Futura* 20, no. 1 (2020): 69–85. https://doi.org/10.22373/jiif.v20i1.5805.

Taymiyyah, Ibn. *Majmū' Al-Fatāwā*. Edited by tahqīq: 'Abd al-Raḥmān ibn Muḥammad ibn Qāsim. Jilid 4. Madinah al-Munawwarah: Mujamma' al-Malik Fahd li Ṭibā'at al-Muṣḥaf al-Sharīf, 1995.

Thalibi, Abu Abdirrahman Al. *Dakwah Salafiyah Dakwah Bijak: Meluruskan Sikap Keras Dai Salafi*. Jakarta: Hujjah Press, 2006.

Ulwan, Abdullah Nashih. *Tarbiyatul Aulad Fi Al-Islam*. Beirut: Dar al-Salam, 1992.

Umar, Nasaruddin. "Kegiatan Bertajuk 'Mempersiapkan Umat Masa Depan' Pada Rakernas Kemenag RI." Kemenag, 2025. https://dki.kemenag.go.id/berita/rakernas-kemenag-tahun-2025-mempersiapkan-umat-masa-depan-9ll9i.

UUD 1945 (n.d.).

Wagemakers, Joas. *A Quietist Jihadi: The Ideology and Influence of Abu Muhammad Al-Maqdisi*. New York: Cambridge University Press, 2012.

Wahhab, Muhammad bin Abdul. *Kitab Al-Tauhid*. Riyadh: Dar al-Salam, 1996.

Wahib, Ahmad Bunyan. "Dakwah Salafi Dari Puritan Sampai Politik." *Media Syari'ah: Wahana Kajian Hukum Islam Dan Pranata Sosial* 13, no. 2 (2011): 147–62. https://core.ac.uk/download/pdf/228446394.pdf.

Wahid, Din. "Nurturing Salafi Manhaj A Study of Salafi Pesantrens in

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Contemporary Indonesia." *Wacana* 15, no. 2 (2015): 367. https://doi.org/10.17510/wacana.v15i2.413.

———. "Nurturing Salafi Manhaj A Study of Salafi Pesantrens in Contemporary Indonesia." *Wacana* 15, no. 2 (2015): 367. https://doi.org/10.17510/wacana.v15i2.413.

Warsito. "Kontekstualisasi Makna Ukhuwwah Islâmîyah Perspektif Jemaah Tarekat Shatarîyah Di Nganjuk Jawa Timur." *Teosofi: Jurnal Tasawuf Dan Pemikiran Islam* 5, no. 1 (2015): 1–25.

Wiktorowicz, Quintan. "Anatomy of the Salafi Movement." *Studies in Conflict & Terrorism* 29, no. 3 (2006): 207–239. https://doi.org/https://doi.org/10.1080/10576100500497004.

Yin, Robert K. *Case Study Research and Applications: Design and Methods*. Los Angeles: Sage Publications, 2017.

Zain, Hepni. "Pengembangan Pendidikan Islam Multikultural Berbasis Manajemen Sumber Daya Manusia." *Tadrîs* 8, no. 1 (2013): 123.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

LAMPIRAN-LAMPIRAN

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

PERNYATAAN KEASLIAN

Yang bertanda tangan di bawah ini saya:

Nama	:	Syaikhul Hadi
NIM	:	223307030011
Program Studi	:	Doktor Studi Islam
Institusi	:	Pascasarjana UIN KHAS Jember

dengan sungguh-sungguh menyatakan bahwa tesis/disertasi ini secara keseluruhan adalah hasil penelitian/karya saya sendiri, kecuali pada bagian-bagian yang dirujuk sumbernya.

Jember, 29 Mei 2026

Saya yang menyatakan,



UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Syaikhul Hadi

NIM 223307030011

LAMPIRAN 1

I

PENGURUS TAKMIR MASJID
HIDAYATULLAH

Sekretariat : Jl. Panglima Sudirman No. 115 Kebonagung Kota Pasuruan
No. Telpon : 08123176414

PROFILE MASJID HIDAYATULLAH

I. Sejarah Masjid Hidayatullah

Masjid Hidayatullah adalah salah satu masjid yang boleh dibilang cukup tua di Kota Pasuruan, didirikan pada tahun 1984 oleh beberapa Pejabat Pemerintahan dan Tokoh Masyarakat pada waktu itu.

Berawal dari rasa keprihatinan yang mana pada waktu itu di wilayah Kecamatan Purworejo masih sangat minim adanya masjid, disepanjang jalan Panglima Sudirman masih belum ada masjid, masjid Assegaf (Turbah Habib Alwi) Kebonagung saat itu masih musholla, ke arah selatan ketemu masjid Pohjentrek dan ke arah utara ketemu masjid Agung Al-Anwar. Sehingga terasa sangat berat bagi warga sekitar untuk menunaikan ibadah, terutama sholat berjamaah, karena masjid yang ada lokasinya terlalu jauh.

Berdasarkan kondisi tersebut, maka beberapa pejabat Pemerintahan dan para tokoh masyarakat sepakat untuk mendirikan masjid sebagai sarana ibadah agar warga sekitar bisa menjangkau dengan mudah.

Singkat cerita, maka pada tahun 1984 berdirilah masjid Hidayatullah atas prakarsa para pejabat Pemerintahan dan para tokoh masyarakat seperti tersebut di atas, dan alhamdulillah warga sekitar sudah bisa menunaikan ibadah di masjid yang mudah dijangkau dan dekat dengan rumah warga.

Seiring dengan berjalannya waktu, masjid Hidayatullah mengalami beberapa kali rehab karena memang kondisi bangunan yang sudah tidak layak dan rapuh. Alhamdulillah berkat rehab masjid yang dilakukan, kini bangunan masjid sudah kokoh dan megah dengan dilengkapi sarana prasarana yang cukup memadai seperti AC dalam masjid, kamar mandi/tempat wudhu yang bagus disamping juga karena lokasi masjid Hidayatullah yang sangat strategis.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

II. Lokasi Masjid Hidayatullah

Masjid Hidayatullah berada pada posisi yang sangat strategis, yaitu jalan Panglima Sudirman No. 115 Margo Utomo Kebonagung Kota Pasuruan, dikatakan sangat strategis karena selain berada pada jalan protokol, disekitar masjid juga banyak berdiri kantor pemerintahan, kantor swasta, dealer motor, toko dan pabrik, antara lain ada Kantor Kecamatan Purworejo, Kantor KUA Kecamatan Purworejo, Kantor Statistik, Kantor BKKBN, Kantor Bank milik pemerintah dan wasta, Kantor Notaris, dealer motor MPM, toko handphone, toko assecories motor, salon kecantikan, rumah makan, pabrik busana dan lain-lain.

III. Kondisi Jamaah

Disaat awal pertama kali dibangun tahun 1984 dan mulai difungsikan sebagai tempat ibadah, jamaah masjid Hidayatullah adalah warga masyarakat sekitar, Margo Utomo, Gayaman, Jambangan, Lemah Arab, Pucangan, Tambakyudan, Purutrejo. Dengan semakin bertambahnya tahun, karena jalan Panglima Sudirman adalah salah satu jalan protokol, maka berubah pulalah kondisinya.

Saat ini banyak berdiri perkantoran baik pemerintah maupun swasta, toko-toko, rumah makan dan tempat usaha yang lain. Sehingga saat ini jamaah masjid Hidayatullah tidak hanya warga masyarakat sekitar tapi juga para pegawai. Pada saat sholat lima waktu (dhuhur, ashar dan maghrib) banyak pegawai yang menunaikan sholat di masjid Hidayatullah. Terlebih lagi disaat sholat Jum'at, para jamaah sampai meluber ke jalan.

Pada saat-saat tertentu, masjid Hidayatullah juga sering dipakai oleh warga sekitar untuk melangsungkan proses akad nikah, dipakai oleh KUA Kecamatan Purworejo untuk kegiatan manasik haji. Bisa dikatakan, masjid Hidayatullah mempunyai banyak sekali kegiatan dengan jumlah jamaah yang cukup banyak.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

IV. Jenis Kegiatan

Takmir masjid Hidayatullah mempunyai banyak sekali jenis kegiatan dengan intensitas yang cukup banyak, karena memang pengurus takmir ingin memakmurkan masjid secara maksimal. Berikut jenis kegiatan di masjid Hidayatullah :

No.	JenisKegiatan	Waktu Pelaksanaan
1.	Rotibul Haddad	Setiap hari ba'dal Maghrib

2.	Tadarrus ibu-ibu warga	Setiap hari ba'dal Subuh
3.	TPQ	Setiap hari ba'dal Ashar
4.	Yasin dan Tahlil	Setiap malam Jum'at ba'dal Maghrib
5.	Maulid Simtudduror	Setiap malam Kamis ba'dal Isya'
6.	Pengajian Kitab	Selasa dan Jumat Ba'da Maghrib
7.	Penerimaan & Penyaluran Zakat Fitrah	Sebelum Sholat Idul Fitri
8.	Penerimaan & Penyaluran hewan qurban	Setelah Sholat Idul Adha

V. PENUTUP

Demikian profile masjid ini kami buat, besar harapan kami agar para Bapak/Ibu/Saudara/Saudari para jamaah dan warga sekitar bisa mengerti tentang gambaran umum Masjid Hidayatullah. Semoga Allah SWT senantiasa menerima amal ibadah kita sebagai bekal untuk menuju akhirat.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Pasuruan, 1 Agustus 2024
TAKMIR MASJID HIDAYATULLAH
KOTA PASURUAN

H. ACHMAD ANSHORI, SH. MH	**H. ABDULLAH JUNAEDI, ST**
Ketua	Sekretaris

SELAYANG PANDANG
MASJID MANARUL ISLAM BANGIL
TAHUN 2020

1. Sejarah Manarul Islam

Berdirinya Masjid Manarul Islam Bangil tidak dapat dipisahkan dengan keberadaan masjid at-Taqwa Ledok Bangil. Sejak tahuan 1958 kegiatan shalat rawatib, shalat Jumat, dan kajian rutin keluarga besar Muhammadiyah Bangil, dipusatkan di Masjid at-Taqwa. Sedangkan kegiatan pendidikan formal dilaksanakan di Mendalan Kiduldalem Bangil. Seiring dengan pertumbuhan dan perkembangan masyarakat, Masjid at-Taqwa tidak mampu lagi menampung jama'ah shalat Jumat, sekalipun harus menutup jalan kampung sebagai shaf tambahan. Kebutuhan masjid untuk dapat menampung jama'ah yang lebih banyak menggerakkan pengurus Muhammadiyah bersama keluarga besar Persis dan Al-Irsyad untuk membangun masjid yang lebih besar dan representatif. Dan sebagai langkah awal didirikanlah Yayasan Manarul Islam pada hari Selasa tanggal 29 Desember 1964.

Yayasan Manarul Islam dengan akta notaris R. Soeratman No. 27 tanggal 29 Desember 1964, berdiri dengan modal kekayaan Rp 364.000, 00 Yayasan Manarul Islam memiliki maksud dan tujuan: mempertinggi dan mempertebal jiwa pengabdian umat Islam kepada Allah, memajukan dan mengembangkan pengertian dan keinsyafan serta pengetahuan umat Islam terhadap agamanya dalam arti yang seluas-luasnya, turut serta dalam penyiaran agama Islam dalam arti yang seluas-luasnya.

Untuk pertama kalinya pengurus Yayasan terdiri atas pengurus pleno dan pengurus harian. Susunan pengurus pleno: Ketua Umum Abdullah Nabhan, Ketua Saoed Afandi Walidjakoesoema, Wakil Ketua Sanggathi Mohamad Abdullah Abdul Salam, Sekretaris I Qadri, Sekretaris II merangkap pembantu Bendahara Mohamad Effendi, Bendahara Abdul Madjid, Para Pembantu Boedihardjo, Mohamad Ba Abdullah, Abdulgani Moestofa, Mohamad Sjahri Moestofa, Esmail Mohamad Salim, Mohamad Said, dan Ziwar Effendi. Sedangkan pengurus harian adalah: Ketua Saoed Afandi Walidjakoesoema, Wakil Ketua Sanggathi Mohamad Abdullah Abdul Salam, Sekretaris I Qadri, Sekretaris II merangkap pembantu Bendahara Mohamad Effendi, Bendahara Abdul Madjid.

Di antara usahanya, yayasan ini mendirikan masjid. Masjid ini diberi nama Manarul Islam. Terletak di jalan Kusuma Bangsa No 251, Telepon 143 Bangil (sekarang Jl. Jaksa Agung Suprapto No. 1 Bangil). Berdiri pada tahun 1964 di atas tanah seluas 4.803 M^2. Di sebelah selatan jalan raya Bangil-Pasuruan, berdekatan dengan jembatan lalu lintas. Sungai yang dilintasi jembatan tersebut berada pada jarak lebih kurang 10-15 meter barat masjid. Status tanah waqaf. Sifat bangunan permanen dengan luas bangunan 1.225 M^2. Elevasi halaman masjid berada pada 0.80 M di bawah permukaan jalan raya sehingga pada musim hujan sungai meluap hingga tangga masjid. Bagian dalam masjid berukuran 16 x 16 M, sedangkan bagian luar berupa teras dengan lebar 2.5 M. Ta'mir masjid terdiri atas ketua Mohammad Ba'abdullah, sekretaris Ridwan Masdoeki, dan bendahara Husni Shaleh. Imam rawatib, A. Qodri, M. Sjahri Moesthofa, dan Achwan.

Berdasarkan hasil rapat yayasan Manarul Islam tanggal 7 September 1976 di jalan Ledok No. 1003 Bangil dengan pertimbangan gedung masjid yang banyak mengalami kerusakan dan dikhawatirkan roboh, maka dibetuklah panitia pemugaran masjid Manarul Islam. Sesuai SK Yayasan Manarul Islam No. 003-A/76, panitia Pemugaran terdiri atas:

Ketua Mohammad Ba'abdullah, Wakil Ketua Dr. Chanin Chamidy, Sekretaris Drs. Alfan Salim dan Ridwan Masdoeki, Bendahara A. Kadir Maricar dan Husni Shaleh, Koordinator Usaha dan Dana Dr. Chanin Chamidy dan Mu'ammal Hamidy, Koordinator pengerahan tenaga MJ. Guritji, Afiat Muljadi, Anang H. Abdullah, dan As'ari Amien, Koordinator Pengawasan Bangunan dan Logistik Mohammad Ba'abdullah dan Chusnan Hasjim.

Dengan modal Rp 50.000,- yang diberikan Yayasan Manarul Islam secara bertahap sesuai kebutuhan dan diambil dari kaleng Jumat, panitia bertugas mengurus dan menyelesaikan status tanah dan luas tanah yang menjadi hak Yayasan Manarul Islam sampaik ke sertifikat, membangun/memugar masjid Manarul Islam sampai selesai, mencari dana barang/uang berupa sumbangan baik dari pemerintah maupun swasta.

Tanggap 1 Dzulhijjah 1396 H bertepatan dengan 23 November 1976 Yayasan Manarul Islam menerima waqaf tanah seluas 2.200 M^2 dari Oemar bin Abdullah Nabhan dan diterima langsung olek ketua Yayasan, Abdullah Nabhan, diketahui oleh Camat Bangil Moch Sjahid HW dan para saksi: Erfan G. Rahardjo, SA. Walidjokusumo, Abd. Madjid, Ahmad Al Haddad, Dr. Chanin Chamidy, Drs. Alfan Salim, M. Effendie, H. Mu'ammal, M. Sjahri M, dan Hasbullah.

Panitia pemugaran dan pembangunan masjid Manrul Islam terus bergerak. Secara lesan dr. Chanin Chamidy, meminta Lembaga Penelitian dan Pengabdian Masyarakat (LPPM) Fakultas Teknik Universitas Brawijaya Malang untuk meninjau keadaan teknis masjid Manarul Islam Bangil. Gayung pun bersambut, LPPM Fakultas Teknik Universitas Brawijaya Malang melakukan pengamatan pada tanggal 15 Januari 1977.

Dari hasil pengamatan lapangan yang dituangkan dalam laporan yang ditandatangani ketua LPPM, Ir. Arifi Soenaryo, tertanggal 17 Februari 1977, merekomendasikan sebaiknya masjid Manarul Islam diupgrade, agar masjid lebih luas/besar agar dapat menampung jama'ah lebih banyak dengan membuat tembok baru di luar tembok lama, elevasi lantai lantai masjid dinaikkan agar terhindar dari banjir, agar halaman tetap luas (untuk parkir dsb) kiranya dipandang penting untuk membeli tanah di sebelah timur masjid, agar kerusakan dan bahaya tidak timbul sebaiknya dibuat perencanaan yang tepat bentuk arsitektur maupun konstruksinya.

Dari rekomendasi tersebut, dan hasil rapat-rapat rutin akhirnya pembangunan pembangunan masjid Manarul Islam tahap II dimulai. Tanggal 24 Februari 1979, masjid ini dibongkar dan selama pembangunan kegiatan shalat lima waktu berjamaah dipindah ke masjid at-Taqwa Ledok, sedangkan shalat Jumat memanfaatkan aula Pesantren putra PERSIS, lebih kurang lima puluh meter dari masjid. Pembongkaran masjid ini dimaksudkan agar bangunan lebih kokoh (beton bertulang), dapat menampung jama'ah lebih banyak, dan bangunan dalam batas aman dari perluasan jalan raya.

Pembangunan mulai tahun 1979 hingga 1986 menghabiskan biaya Rp 693.090.127,-

Saat ini yang diberi amanah untuk menjadi ta'mir masjid Manarul Islam Bangil adalah Ust. Amin Syukrani dibantu Ust. Nur Adi Septanto.

2. Kegiatan Rutin

Kajian rutin dilaksanakan ba'da Maghrib dan sesudah Shubuh. Setidaknya diikuti oleh 25-100 jama'ah rutin. Adapun pembiayaannya adalah:

No	Pemateri	TM	Satuan	Kajian Maghrib	Kajian Subuh	Jumlah
1	Kota	26	150.000, 00	3.900.000, 00	3.900.000, 00	7.800.000, 00
2	Luar Kota	4	250.000,00	1.000.000, 00	1.000.000, 00	2.000.000, 00
				4.900.000, 00	**4.900.000, 00**	**9.800.000, 00**

Kajian Ba'da Maghrib
di Masjid Manarul Islam Bangil
Tahun 2020

No	Hari	Pengasuh	Kitab	Ket
1	Ahad	Anton Wahyono / M. Yusuf	Kontemporer, Akhlaq	
2	Senin	Umar Fanani	Tafsir Ibnu Katsir	
3	Selasa	Fatahillah	Hayatus Sahabah	
4	Rabu	M. Azhar Ridwan	Syu'abul Iman	
5	Kamis	Suud Hasanuddin	Fathul Bari	
6	Jumat	Abdul Kadir Bajuber	Hadits Arbain	
7	Sabtu	Nur Adi Septanto	Sirah Nabawiyah	

Kajian Shubuh
di Masjid Manarul Islam Bangil
Tahun 2020

No	Hari	Pengasuh	Kitab	Ket
1	Ahad	M. Ikhsan	Riyadhus Shalihin	
2	Senin	KH. Faiz A. Rozaq	AL-Mutajir ar-Rabih fi Tsawabi al-'Amali as-Shalih	
3	Selasa	Amin Syukrani	Tarbiyatul Aulad	
4	Rabu	Mas'ud Fathoni	Masail al-Jahiliyyah	
5	Kamis	Wajdi Barbud	Kitab Adbul Mufrad	
6	Jumat	Slamet Junaidi	Tazkiyatun Nafs	
7	Sabtu	Abdul Basith	Bulughul Maram	

3. Kajian Muslimah

Kajian muslimah ini pernah ada dengan bingkai Bina Wawasan. Pernah pula diselenggarakan bimbingan baca al-Qur'an. Namun dalam perjalanannya hidup segan mati pun tak mau.

Seiring dengan pergantian ketakmiran maka dihidupkan lagi kajian Muslimah. Kajian ini dilaksanakan sepekan sekali, hari Jum'at pkl. 15.30-17.00 Wib bertempat di selasar timur Masjid Manarul Islam Bangil. Kajian Msulimah diikuti oleh 20-30 jama'ah tetap. Adapaun pembiayaannya adalah 5 x 150.000, 00 = **Rp 750.000, 00**

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Jadwal Kajian Muslimah
Masjid Manarul Islam Bangil

No	Jumat ke	Pengasuh	Materi	Ket
1	I	Imas Mashita	Tafsir Tematik	
2	II	Sufairah	Parenting	
3	III	Ummi Kulsum	Fiqih	
4	IV	Elok Puji	Hadits	
5	V	Amin Syukrani	Kontemporer	

4. Kajian Bulanan

Kajian bulanan menghadirkan tokoh-tokoh nasional dan lokal dengan tema-tema aktual dan keumatan. Dilaksanakan pertengahan bulan bada Shubuh dan diteruskan sarapan bersama. Di antara tokoh yang pernah menjadi narasumber dalam kajian bulanan adalah: Ust. Muhammad Sholeh Drehem, Ust. Ainul Yaqin (MUI Jatim), Ust. Zulkifli Muhammad Ali, Ust. Ajtawijaya, Ust. Muhammad Al-Khattat, Ust. Ahmad Zamroji, dll.

5. Coffee Morning

Kegiatan ngopi bareng dan dialog santai usai kajian Shubuh. Kegiatan ini dimulai sejak awal 2000-an. Menikmati kopi pagi, snack, dan terkadang nasi bungkus. Dilaksanakan setiap hari, kecuali Senin dan Kamis. Pembiayaan dipikul oleh jama'ah subuh secara bergilir.

6. Buka Puasa Senin Kamis

Ta'mir Masjid Manarul Islam menyediakan nasi bungkus untuk buka puasa Sunnah Senin dan Kamis, lebih kurang 150 bungkus/pekan. Pembiayaannya adalah:

No	Jenis Pembiayaan	Pekan	Bulan	Ket
1	Air Minum, 4 kt @21.000	84.000, 00	336.000, 00	
2	Nasi 150 bks @7.500	1.125.000, 00	4.500.000, 00	
		1.209.000, 00	**4.836.000, 00**	

7. Jum'at Barakah

Tidak hanya untuk buka puasa Sunnah Senin dan Kamis, Ta'mir Masjid Manarul Islam juga menyediakan makan siang gratis selepas shalat Jumat. Setidaknya setiap Jumat tersedia 300 nasi bungkus. Pembiayaannya adalah:

No	Jenis Pembiayaan	Satuan	Jumlah	Ket
1	Air Minum, 8 karton	21.000, 00	168.000, 00	
2	Nasi 300 bks 7.500	7.500, 00	2.250.000, 00	
			2.418.000, 00	
	Bulanan (5 Jumat)	**2.418.000, 00**	**12.090.000, 00**	

8. Taman Pendidikan Al-Qur'an dan Madrasah Diniyah

Madrasah Diniyah Manarul Islam berdiri sejak tahun 1999 sebagai kelanjutan dari Diniyah Ramadhan. Madrasah Diniyah ini sebagai jawaban kekhawatiran sebagian besar orangtua akan pendidikan keagamaan anak-anak mereka. Minimnya jam pelajaran agama di pendidikan formal menjadikan mahasantri PTIFD (Pesantren Tinggi Ilmu Fiqih dan Dakwah Manarul Islam) tertantang untuk menghadirkan alternatif pendidikan agama.

Di Madarasah Diniyah ini diajarkan dasar-dasar Bahasa Arab, Fiqih, Tauhid, Sirah Nabawiyah, Al-Qur'an, terjemah lafdziyah, dan Muhadharah. Selanjutnya untuk memberikan dasar-dasar membaca al-Qur'an didirikanlah Taman Pendidikan al-Qur'an, tanggal 1 Februari 1992. Jam belajar dilaksanakan mulai Pkl. 15.30-17.00 Wib.

Data Santri
Taman Pendidikan Al-Qur'an dan Madrasah Diniyah
Tahun 2020/2021

No	Laki-laki	Perempuan	Jumlah Total	Ustadz/ah	Ket
1	20	23	43	6	

Memenuhi harapan orangtua, maka mulai bulan September 2020, dilanjutkan dengan tahfidz al-Qur'an selepas maghrib hingga Isya'. Anak-anak asyik menghafal, sementara orangtau yang mengantar bisa ikut kajian rutin ba'da Maghrib. Sampai hari ini tercatat 15 anak yang ikut program tahfidz ini dengan 4 musyrif.

Adapun pembiayaannya adalah:

No	Jabatan	Tunjangan	Jumlah	Ket
1	Kepada TPQ/MD	600.000,00	600.000, 00	
2	Ustadz/ah TPA/MD 4 orang	450.000, 00	1.800.000, 00	
3	Pembina Tahfidz 3 orang	350.000, 00	1.050.000, 00	
4	Adminitrasi	350.000, 00	350.000, 00	
5	Kebersihan	250.000, 00	250.000, 00	
	Total		**4.050.000, 00**	

9. Pesantren Tinggi Ilmu Fiqh dan Dakwah

Ide awal Ma'had Aly ini adalah Bapak Muhammad Natsir ketua DDII dalam suatu pertemuan dengan BKSPP (Badan Kerjasama Pondok Pesentren) se-Jawa Barat, yang ketika itu ketuanya adalah Bapak Saleh Iskandar. Alasannya:

a. Karena banyak ulama ahli fiqih di Indonesia ini yang telah berpulang ke rahmatullah, sementara penggantinya belum nampak. Semisal A. Hasan (Bangil), Imam Ghazali (Solo), Munawar Khalil (Semarang). Buya Hamka (Jakarta), dll
b. Banyak Kyai yang terjun ke bidang politik praktis, sehingga meningalkan pondok pesantrennya dan desa tempat tinggalnya.
c. Dahsyatnya kristenisasi di Indonesia, yang direncanakan pada tahun 2000 seluruh pedukuan di Indonesia harus sudah berdiri gereja.

Gagasan itu ditindaklanjuti oleh Bapak Saleh Iskandar, dengan tiga macam tipe Ma'had Aly, yaitu:

a. Ma'had Aly Pesantren, yaitu Ma'had Aly yang didirikan di Pesantren-pesantren yang telah ada, yang ketika itu tertinggi hanya setingkat Aliyah
b. Ma'had Aly Perguruan Tinggi, yaitu Ma'had Aly dalam Kampus Perguruan Tinggi atau Ma'had Aly untuk para mahasiswa, yang diasramakan.
c. Ma'had Aly lepas, yaitu Ma'had Aly yang berdiri sendiri.

Maka, berbarengan dengan berdirinya Ittihad Ma'ahid Jawa Timur sebagai kepan-jangan tangan DDII, ide pendirian Ma'had Aly itu bergulir. Sehingga, dalam pertemuan Ittihad Ma'ahid Jawa Timur di Masjid Mujahidin Perak Barat Surabaya, disepakati berdirinya Ma'had Aly Lepas di Jwa Timur, dengan mengambil lokasi di Masjid Manarul Islam Bangil, dengan alasan:

a. Masjid ini besar, lengkap dengan asrama dan perpustakaan
b. Dekat dengan al-Ustadz Abdulqadir Hassan yang ahli fiqih
c. Banyak guru-guru Pesantren Persis Bangil yang bisa dimanfa'atkan

Ma'had ini pun berdiri tepat tanggal 15 September 1984 M bertepatan dengan tanggal 10 Muharram 1405 H. Dan khusus untuk Ma'had Aly kita ini, disepakati bernama **Al-Ma'had Aly Li Takhrijil Fuqaha' al Akfa'** (المعهد العالى لتخريج الفقهاء الاكفاء) yang di Indonesiakan menjadi "Pesantren Tinggi Untuk mencetak Ahli Fiqih Yang Cakap", disingkat menjadi " Pesantren Tinggi Ahli Fiqih". Kemudian diubah menjadi **Al-Ma'hadul 'Aly lil Fiqhi wad Da'wah** (المعهد العالى للفقه والدعوة) karena ada koreksi dari tamu dari Madinmah Saudi Arabia, bahwa dirasa tidak ada di dunia ini ahli fiqih yang cakap dalam seluruh bidang ilmu, sampaipun para imam ahli fiqih semisal Abu Hanfah, Malik, Syafi'i dan Ahmad, katanya.

Nama المعهد العالى لتخريج الفقهاء الاكفاء itu semula dari Ustadz A.Yazid, sesuai gagasan kaderisasi ahli fiqih pengganti para ahli fiqih yang telah wafat seperti disebutkan di atas. Sedang nama baru المعهد العالى للفقه والدعوة dari Ust. Mu'ammal Hamidy sebagai penggabungan ide kaderisasi ahli fiqih juga sebagai dai di daerah yang ditinggalkan oleh para kyai yang kini terjun ke poliitik praktis itu.

Selanjutnya pada tanggal 5 November 1987 M bertepatan dengan tanggal 12 Rabiul Awwal 1408 H diganti nama dengan (المعهد العالى للفقه و الدعو ة) Al-Ma'had al-'Aly Li al-Fiqhi wa

ad-Da'wah atau Pesantren Tinggi Ilmu Fiqh dan Dakwah (PTIFD) di bawah koordinasi Ittihadul Ma'ahid al Islamiyah (Ikatan Pesantren Dewan Dakwah Islamiyah Indonesia) Jawa Timur.

Dan karena Ma'had Aly ini bertempat di Masjid Manarul Islam, dan ustadz Muhammad Ba'abdullah banyak membantu dana, maka beliau meminta agar nama Masjid Manarul Islam dicantumkan dalam Ma'had Aly, sehingga menjadi Ma'had Aly Ilmu Fiqih dan Dakwah Masjid Manarul Islam (المعهد العالى للفقه والدعوة بيمسجد منار الاسلام). Termasuk kepengursan disertakan beberapa orang takmir sebagai pengurus Ma'had Aly, Sehingga susunan kepengurusannya adalah sbb:

1. Penasihat : Pengurus DDII Jatim
2. Pengawas : Ketua Ittihad Ma'ahid Bapak KH Humaidi
3. Mudir / Kepala Ma'had : Mu'ammal Hamidy, Lc
4. Wakil Mudir : Drs. Imran A.M.
5. Sekretaris : Anas Adnan, Lc.
6. Keuangan : Ridwan Masdoeqi dan Husni Saleh
7. Pembantu umum : Anang Arief

Oleh Bapak Muhammad Natsir diusulkan agar seluruh mahasantri digratiskan 100 %. Tetapi atas pertimbangan berbagai hal, maka disetujui 50 % yaitu para mahasantri hanya dikenakan beaya makan. SPP dan buku-buku digratiskan. Untuk itu, maka oleh Bapak Muhammad Natsir disumbang Rp500.000,- setiap bulan, melalui Bapak Haji Abdul Karim, ketua Yayasan Masjid al-Falah Surabaya. Namun, subsidi ini hanya berjalan dua tahun. Untuk tahun ketiga, ditangani oleh ustadz Muhammad Ba'abdullah. Termasuk pengadaan kitab-kitab sebagian dikirim dari Kantor DDII Jakarta, dan sebagian atas usaha Ust. Muhammad Ba'abdullah yaitu dengan dibelikan satu set mesin cetak, meliputi mesin cetak sendiri, mesin perekam, mesin potong, dan foto kopy. Hal seperti itu berjalan sampai tahun 1995, karena Ustadz Muhammad Ba'abdullah wafat.

Kendatipun demikian, oleh beliau sudah dipersiapkan tentang pembeyaanan Ma'had ini, dengan dibuatkannya sarang burung walet di samping Ruang Utama Masjid Manarul Islam. Akan tetapi, sayang usaha ini tidak berhasil, karena burung yang selama ini menjadi andalan, ternyata tidak ada yang masuk. Mereka lebih senang bersarang dipinggir dinding Masjid, karena kebetulan ada celah-celah yang dapat dijadikan tempat bersarang.

Maka, untuk mengatasi pembeayaan Ma'had, oleh Pak KH Misbach, dimintakan sumbangan dari YDSF (Yayasan Dana Sosial Al-Falah). Kami diberi Rp 1.000.000,- / bulan. Kemudian dinaikkan menjadi Rp2.000.000,- / bulan, hingga sekarang (2010). Dana sebesar itu adalah hanya untuk HR para asatizd, yang ketika itu ada 13 orang.

Keberadaan Ma'had Aly ini terdengar sampai di uar Pulau Jawa. Maka, banyak dari Luar Jawa yang mendaftarkan diri ingin bergabung dengan Ma'had, namun, rata-rata mutu pendidikannya, terutama dalam penguasaan bahasa Arab sangat lemah. Maka akhirnya, mereka juga banyak diterima, dengan diadakan kursus atau aplikasi sendiri. Ketika itu ada seorang aghniya' dari Bogor, Bapak Ja'far Abdad, yang banyak hubungan dengan masyarakat di luar Jawa, beliau bersedia membiayai anak-anak yang berasal dari Luar Jawa. Dan ternyata jumlahnya cukup besar, sehingga banyak mahasantri berasal dari Luar Jawa, seperti dari Irian Barat (sekarang Papua), Sumbawa, Flores, NTT dsb.

Mulai 2019 Ma'had Aly dikomandani Ust. Faiz A. Rozaq dan, M. Azhar Ridwan. Selanjutnya masa pendidikan ditempuh selama 4 tahun atau 8 semester. Enam semerter penyelesaian program ma'had plus tahfidz dan dua semester penyelesaikan tugas akhir untuk program S-1.

Program Kurikulum
Ma'had Aly Ilmu Fiqih dan Dakwah Manarul Islam
Tahun Akademik 2020/2021

No	Materi	Semester								Jumlah SKS	Ket
		1	2	3	4	5	6	7	8		
1	Fiqh Ibadah	2	2	2	2					8	
2	Fiqh Munakahat	2	2	2	2					8	
3	Fiqh Mu'amalah			2	2	2	2			8	
4	Fiqh Mawarits			2	2					4	
5	Fiqh Jinayat					2	2			4	
6	Fiqh Zakat			2	2					4	
7	Fiqh Muqarin					2	2			4	
8	Fiqh Siyasah					2	2			4	
9	Masail Fiqhiyah			2	2	2	2			8	
10	Ulum al-Qur'an	2	2							4	
11	Mustolah Hadits	2	2							4	
12	Ilmu Tafsir	2	2							4	
13	Ushul Fiqh	2	2	2	2					8	
14	Tafsir Ayat Ahkam	2	2	2	2	2	2			12	
15	Hadis Ahkam	2	2	2	2	2	2			12	
16	Tauhid/Ilmu Kalam	2	2	2	2					8	
17	Sirah Nabawiyah	2	2	2	2					8	
18	Tarikh Tasyri'			2	2						
19	Bahasa Arab Sharaf Nahwu Muthala'ah Imla' dan insya' Balaghah Khat	 2 2 2 2 2	 2 2 2 2 2	 2 2 2 2 	 2 2 2 2 					 8 8 8 4 4 4	
20	Bahasa Inggris	2	2	2	2					8	
21	Ilmu Matiq					2	2			4	
22	Ilmu Falaq					2	2			8	
23	Ilmu Komunikasi					2	2			4	
24	Ilmu Dakwah					2	2			8	
25	Pemikiran dalam Islam							2	2	8	
26	Pengantar Ilmu Hukum	2	2							8	
27	Ilmu Pendidikan					2	2			4	
28	Bahasa Indonesia					2	2			4	
29	Kompilasi Hukum Islam					2	2			4	
30	Leadership							2	2	4	
31	Kewirausahaan					2	2	2	2	6	
32	Kristologi					2	2			4	
33	Psikologi Al-Qur'an					2	2	2		6	
34	Metodologi Penelitian							4		6	
35	Penulisan Tugas Akhir							2	4	6	
	Jumlah	34	34	34	34	34	34	14	10	228	

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

JADWAL KEGIATAN HARIAN
Ma'had Ali lil Fiqh wad Da'wah Manarul Islam Bangil
Tahun Akademik 2020/2021

WAKTU	AKTIVITAS
02.30 – 03.45	Qiyamul Lail
04.00 – 05.30	Shalat Shubuh berjama'ah Kuliah Shubuh, Coffee Morning
05.30 – 07.00	Kuliah I
07.00 – 08.00	Sarapan, persiapan kuliah
08.00 – 09.30	Kuliah II
10.00 – 11.30	Kuliah III
11.30 – 12.30	Shalat Dhuhur berjama'ah
12.30 – 13.00	Makan Siang
13.00 – 14.00	Muraja'ah
14.00 – 15.00	Istirahat
15.00 – 15.30	Shalat Ashar Berjama'ah
16.00 – 17.00	Muraja'ah
17.00 – 17.30	Persiapan Shalat Maghrib
17.30 – 19.00	Shalat Maghrib Berjama'ah, Kajian Ba'da Maghrib
19.00 – 19.30	Makan Malam
19.30 – 21.00	Kuliah IV
21.00 – 02.30	Istirahat

Data Mahasantri
Ma'had Ali lil Fiqh wad Da'wah Manarul Islam Bangil
Tahun Akademik 2020/2021

No	Nama	Tempat, Tgl Lahir	Alamat	Ket
1	Mochammad Roihan	Pasuruan, 02-05-2001	Wongsorejo, Banyuwangi	
2	Didin Hafiduddin	Lamongan, 14-06-1999	Sedayulawas, Lamongan	
3	Muhammad Guntur	Leuwuhung, 09-04-1996	Flores Lembatah	
4	M. Andi Setya Bakti	Lamongan, 03-11-1999	Sedayulawas, Lamongan	
5	Ahmad Jauharul Ulum	Lamongan, 23-03-1998	Sedayulawas, Lamongan	
6	Adam Falsafi Al	Pasuruan, 26-06-2001	Ngopak Pasuruan	
7	Utomo Indra Ramanto	Pasuruan, 26-06-2001	Bangil, Pasuruan	
8	Adrian Renaldy	Bandung, 26-01-1999	Rembang, Pasuruan	
9	M. Hisyam Al-Farisy	Lamongan, 01-12-2000	Sedayulawas, Lamongan	
10	M. Danial Romadhoni	Lamongan, 04-12-2001	Sedayulawas, Lamongan	
11	M. Fali Wahyudo	Lamongan, 19-06-2002	Sedayulawas, Lamongan	
12	M. Candra AP	Lamongan, 12-09-2001	Sedayulawas, Lamongan	
13	Salman Al-Farisi	Lamongan, 04-05-2001	Sedayulawas, Lamongan	

Data Pengasuh/Dosen
Ma'had Ali lil Fiqh wad Da'wah Manarul Islam Bangil
Tahun Akademik 2020/2021

No	Nama Dosen	Materi	Alamat	Ket
1	KH. Faiz A. Rozaq	Khat, Tatbiq Lughah	Bangil, Pasuruan	
2	M. Azhar Ridwan	Fiqh Ibadah	Bangil, Pasuruan	

3	Muhammad Munawir	Tafsri Ayat Ahkam, Sharaf	Bangil, Pasuruan	
4	Abdul Basith	Nahwu Qur'ani	Bangil, Pasuruan	
5	Amar Usman	Ulum al-Qur'an	Surabaya	
6	Amin Syukroni	Fiqh Dakwah	Bangil, Pasuruan	
7	Nur Adi Septanto	Sirah Nabawiyah	Bangil, Pasuruan	
8	Fatahillah	Pemikiran dalam Islam	Sidoarjo	
9	Suud Hasanuddin	Hadits Ahkam	Bangil, Pasuruan	
10	Syafroni Wijaya	Tahsin dan Tahfidz al-Qur'an	Beji, Pasuruan	
11	Fajar S.	Tadrib Lughah	Bangil, Pasuruan	
12	Abdul Aziz Setiawan	Qawaid al-Lughah	Pandaan	
13	Syahri	Aqidah Islamiyah	Pandaan	
14	Wajdi Barbud	Mustholah Hadits	Bangil, Pasuruan	
15	Masyhud	Kristologi	Sidoarjo	

DAFTAR TUNJANGAN BULANAN
Ma'had Ali Iil Fiqh wad Da'wah Manarul Islam Bangil
Tahun Akademik 2020/2021

No	Jabatan	Tunjangan	Jumlah	Ket
1	Mudir Ma'had	750.000,00	750.000, 00	
2	Ustadz/Dosen 72 TM/bulan	150.000, 00	10.800.000, 00	
3	Pembina Tahfidz dan Lughah 2 orang	350.000, 00	700.000, 00	
4	Adminitrasi	350.000, 00	350.000, 00	
	Total		**12.600.000, 00**	

10. Badan Pengumpun Dana Manarul Islam

Badan Pengumpul Dana (BPD) Manarul Islam lahir dari keprihatinan pembiayaan operasional masjid Manarul Islam, setelah penyandang dana utama, Ust. Muhammad Ba'abdullah, wafat tahun 1995. Dalam perjalanannya mengalami jatuh bangun, mengingat image Manarul Islam sebagai masjid kaya yang terus mendapatkan kucuran dana dari Arab, terpatri kuat dalam masyarakat.

Dalam rapat terbatas diputuskan bahwa BPD MMI berdiri sendiri sebagai lembaga yang berkonsentrasi mengumpulkan dana jama'ah dan ummat secara umum. Terpilih sebagai ketua Ust. Imron A. Manan, Sekretaris Muhammad Munawir Ar, dan Bendahara Ridwan Masdoeqi. Di samping mengumpulkan donasi dari donatur juga membentuk unit usaha Khazanah Al-Manar.

Berbekal al-Manar (1 lembar) BPD MMI memulai aksinya di bulan Februari 1995. Perlahan tapi pasti beberapa jama'ah terketuk hatinya untuk bergabung menjadi donatur. Jubil (juru ambil), pertama kali adalah Bapak Adenan. Seiring usia dan kondisi yang sakit-sakitan, diteruskan Bapak Sutari. Ketika Bapak Sutari udzur diteruskan Ust. Furkan. Saat ust. Furkan dapat tugas baru di Surabaya, jubil diteruskan kerja bareng oleh Bapak A. Rahmat, S. Budiono, Hadiyanto, dan Hilal Muharram.

Mulai tahun 2007, BPD MMI mengalami perubahan karena dimerjer ke ta'mir. Dan jubil sampai hari ini yang masih aktif adalah S. Budiono, Hadiyanto, Hilal Muharram, Syamsul Arifin, dan Ferry Yusa'. Selain itu di daerah juga ada Ibu Siti Aisjah Alfan (Medalan), Riyanto (Gajahbendo), dan Saifi (Gajahbendo).

Bincang santai awal September 2020 menghendaki BPD MMI bisa berdiri sendiri dan diharapkan bias lebih banyak berkiprah untuk kepentingan jama'ah dan umat sebagaimana

cita-cita awalnya. Tercatat sampai akhir September 2020 donatur aktif sebanyak 223 orang dengan jumlah donasi Rp13.030.000, 00. Setiap donatur berhak menerima bulletin Al-Manar/bulan dan Kalender Manarul/tahun. Besaran donasi bervareasi antara Rp5.000, 00 hingga Rp500.000, 00.

Badan Pengumpul Dana Manarul ini ke depannya diharapkan bisa menjadi Baitul Mal, menggunakan **konsep terima dan kasih**. Menerima dari donatur, dermawan, aghniya', dan lainnya untuk disalurkan kepada mereka yang membutuhkan.

Dari Baitul Mal ini diharapkan Manarul Islam bisa memberikan layanan maksimal dan optimal kepada umat. Melahirkan program baru Lumbung Manarul Islam dan layanan kesehatan Manarul Islam. Melayani kebutuhan pokok jama'ah dan umat.

11. Tabungan Qurban

Program Tabungan Qurban pernah muncul dan sempat berjalan pada tahun 1995. Tapi dalam perjalanannya tak seindah yang dibayangkan. Kemudian secara perlahan menghilang. Hasil bincang santai, program ini kemudian dimunculka lagi pertengahan bulan September 2020. Perekrutan dimulai awal bulan Oktober, bulan depan.

12. Care to Share

Merupkan program layanan untuk jama'ah dan dhu'afa' yang berada di sekitar masjid dan anggota donatur Manarul Islam. Kepada mereka diberikan paket sembako dan angpaw.

DAFTAR PENERIMA PROGRAM

CARE TO SHARE MANARUL ISLAM PEDULI & BERBAGI

NO	NAMA	ALAMAT	TITIK PENYERAHAN	KET
1	Sumiati	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
2	Rawat	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
3	Parmi	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
4	Sutama	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
5	Wak Ten	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
6	Chumrotin	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
7	Wak Bandi	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
8	Yu Jen	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
9	Baygon	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
10	Tumila	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
11	Cak Riri	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
12	Wa' Mai	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
13	Kat	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
14	Kasiami	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
15	Bu Parsih	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
16	Karima	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
17	Rupaya	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
18	Salma	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
19	Saropa	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
20	Hindun	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	
21	Cak Duwan	Ketimang Pekoren	H. Nyuhartanto	

130	Yoga	Latek	SD	Ridwan
131	Yuanna Rahmawati	Dermo Bangil	SD	Syamsul
132	Zahira Putri Aulia	Ledok Utara Bangil	SD	Fery Yusa'
133	Zahra Amira Rahmani	Dermo	SD	Syamsul
134	Zaydan Bintang R	Kiduldalem	SD	Zakki
135	Zetty Ulan Sari	Ledok Bangil	SD	Fery Yusa'

14. Aqdun Nikah di Manarul Islam

Masjid Manarul Islam memberikan layanan penyelengaraan Aqdun Nikah di Masjid dengan fasilitas Dekorasi dan Paket Acara; MC, Qari', dan Khatib untuk khutbah Nikah. Satu paket dikenakan infaq minimal sebesar Rp2.500.000, 00

15. Masjid 24 Jam

Masjid Manarul Islam memberikan layanan 24 jam. Artinya masjid terbuka untuk jama'ah dan musafir 24 jam penuh. Karenanya ke depan masjid Manarul diharapkan menjadi masjid 24 jam, masjid ramah anak, dan masjid ramah musafir. Tersedia minuman gratis, arena bermain anak-anak, dan penginapan untuk musafir. Insya Allah.

Bangil, Akhir September 2020

Ketua Yayasan	Ta'mir Masjid
M. Azhar Ridwan	Amin Syukrani

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

YAYASAN AL-HAMIDY AL-ISLAMIYAH KALISAT
Akte Notaris : Ny. Widajati Soedjoke Hariadi, SH. Nomor : 40 Tanggal 08 Maret 2011
Menkum HAM RI. Nomor : AHU-3019.AH.01.04.Tahun 2011
Alamat : Jl. Barat Sungai No. 39 RT.003 RW. 001 Desa Kalisat Kec. Rembang Kab. Pasuruan Telp. (085) 101752721

PROFIL YAYASAN AL-HAMIDY AL-ISLAMIYAH KALISAT

I. IDENTITAS YAYASAN

1. Nama Yayasan : Al-Hamidy Al-Islamiyah Kalisat
2. Nomor Pokok Yayasan Pendidikan (NPYP) : AL7886
3. Alamat : Dsn Barat Sungai RT.002/RW.001
   a. Desa : Kalisat
   b. Kecamatan : Rembang
   c. Kabupaten : Pasuruan
   d. Telepon : 085101752721
4. Nama Ketua Penyelenggara : KHOIRUL JANAH, S.Pd
5. Tahun Berdiri : 1993
6. SK Pendirian : AHU-3019.AH.01.04.Tahun 2011
7. Status Tanah :
   a. Surat Kepemilikan Tanah : Sertifikat dan Akta Ikrar Wakaf
   b. Luas Tanah : 2300 m^2
8. Sosial Media :
   a. Email : alhamidyalislamiyahkalisat@gmail.com
   b. IG : alhamidy.id

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

II. SUSUNAN PENGURUS

SUSUNAN PENGURUS
YAYASAN AL-HAMIDY AL-ISLAMIYAH KALISAT

Ketua Pembina : ABDUSSALAM, S.PdI
Ketua : KHOIRUL JANAH, S.Pd
Sekretaris : MAS'UD, S.PdI
Bendahara : LAILATUS SA'DIYAH, S.Pd
Pengawas : ALI WAFA RIFUL A, S.Pd
Anggota : ILUL INAYAH, S.Si., M.Pd
TSAMRATUL FIKRIYAH, S.Pd

KEMENTERIAN HUKUM DAN HAK ASASI MANUSIA REPUBLIK INDONESIA
DIREKTORAT JENDERAL ADMINISTRASI HUKUM UMUM

KEPUTUSAN MENTERI HUKUM DAN HAK ASASI MANUSIA REPUBLIK INDONESIA
NOMOR : AHU – 3019 .AH.01.04.Tahun 2011

TENTANG

PENGESAHAN YAYASAN
MENTERI HUKUM DAN HAK ASASI MANUSIA REPUBLIK INDONESIA,

Membaca : Surat permohonan dari Notaris Nyonya Widajati Soedjoko Hariadhi, SH nomor 31/N-WSH/III/2011 tanggal 08 Maret 2011 perihal permohonan pengesahan akta pendirian yayasan yang diterima tanggal 21 April 2011;

Menimbang : Bahwa setelah dilakukan penelitian terhadap Akta Pendirian Yayasan yang di sampaikan kepada Kementerian Hukum Dan Hak Asasi Manusia, akta tersebut telah memenuhi syarat sebagaimana diatur dalam peraturan perundang-undangan, sehingga dapat disahkan;

Mengingat :
1. Undang-undang Nomor 16 Tahun 2001 tentang Yayasan (Lembaran Negara Republik Indonesia Tahun 2001 Nomor 112, Tambahan Lembaran Negara Republik Indonesia Nomor 4132) juncto Undang-undang Republik Indonesia Nomor 28 Tahun 2004 tentang Perubahan atas Undang-undang Nomor 16 Tahun 2001 tentang Yayasan (Lembaran Negara Republik Indonesia Tahun 2004 Nomor 115, Tambahan Lembaran Negara Republik Indonesia Nomor 4430);
2. Peraturan Pemerintah Republik Indonesia Nomor 63 Tahun 2008 tentang Pelaksanaan Undang-undang tentang Yayasan (Lembaran Negara Republik Indonesia Tahun 2008 Nomor 134, Tambahan Lembaran Negara Republik Indonesia Nomor 4894);
3. Peraturan Presiden Republik Indonesia Nomor 24 Tahun 2010 tentang Kedudukan, Tugas, dan Fungsi Eselon I Kementerian Negara;
4. Peraturan Menteri Hukum dan Hak Asasi Manusia Republik Indonesia Nomor M.HH-05.OT.01.01 Tahun 2010 tentang Organisasi dan Tata Kerja Kementerian Hukum dan Hak Asasi Manusia Republik Indonesia;

MEMUTUSKAN

Menetapkan :
PERTAMA : Memberikan Pengesahan Akta Pendirian :

YAYASAN AL-HAMIDY AL-ISLAMIYAH KALISAT
NPWP : 03.008.431.3-624.000

berkedudukan di Barat Sungai, Rukun Tetangga 004, Rukun Warga 003, Desa Kalisat, Kecamatan Rembang, Kabupaten Pasuruan, Propinsi Jawa Timur, sesuai dengan Akta Nomor 40 tanggal 08 Maret 2011 yang dibuat oleh Notaris Nyonya Widajati Soedjoko Hariadhi, SH berkedudukan di Kabupaten Pasuruan.

KEDUA : Keputusan ini mulai berlaku sejak tanggal ditetapkan.

Ditetapkan di Jakarta
pada tanggal 31 Mei 2011

A.n. MENTERI HUKUM DAN HAK ASASI MANUSIA REPUBLIK INDONESIA
DIREKTUR JENDERAL ADMINISTRASI HUKUM UMUM

DIREKTUR JENDERAL

DR. AIDIR AMIN DAUD, SH., MH.
NIP. 19581120 198810 1 001

AN

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Scanned with CamScanner

LAMPIRAN 2

PEDOMAN PENELITIAN

A. PEDOMAN WAWANCARA

Panduan Wawancara Semi Terstruktur

- Pendahuluan:

  - Peneliti memperkenalkan diri dan menjelaskan tujuan penelitian.

  - Menekankan bahwa wawancara bersifat rahasia dan responden bebas memberikan jawaban tanpa tekanan.

a. Paradigma Konseptual Ukhuwah Islamiyah Dipahami dan Dimaknai Menurut Perspektif NU dan Salafi

1. Bagaimana Anda memahami konsep Ukhuwah Islamiyah menurut ajaran yang dianut oleh organisasi Anda (NU/Salafi)?
2. Apa prinsip utama yang menjadi landasan Ukhuwah Islamiyah dalam pandangan NU/Salafi?
3. Apakah ada teks atau rujukan agama tertentu yang menjadi pedoman utama dalam mempraktikkan Ukhuwah Islamiyah?
4. Menurut Anda, bagaimana konsep ini diterapkan dalam konteks masyarakat yang beragam, khususnya di Pasuruan?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

b. Praktik Ukhuwah Islamiyah dalam Interaksi Sosial antara NU dan Salafi di Pasuruan

1. Bagaimana interaksi sosial sehari-hari antara komunitas NU dan Salafi di Pasuruan?
2. Apakah ada kegiatan bersama antara NU dan Salafi, seperti kerja sama sosial atau keagamaan?
3. Bagaimana Anda atau komunitas Anda berkontribusi dalam membangun ukhuwah antara kedua kelompok?
4. Apakah pernah terjadi konflik atau ketegangan antara NU dan Salafi? Jika ya, bagaimana biasanya konflik tersebut dikelola atau diselesaikan?

c. Perbedaan Penafsiran Ukhuwah Islamiyah antara NU dan Salafi dalam Membangun Harmoni Sosial di Pasuruan

1. Bagaimana Anda melihat pengaruh perbedaan pandangan NU dan Salafi terhadap keharmonisan sosial di Pasuruan?
2. Apakah ada contoh kasus di mana perbedaan pandangan tersebut menciptakan ketegangan?
3. Apa langkah yang menurut Anda dapat diambil untuk memperkuat keharmonisan sosial di tengah perbedaan pandangan ini?
4. Bagaimana peran tokoh agama, pemerintah lokal, atau organisasi sosial dalam mengatasi ketegangan sosial yang mungkin terjadi?

- Penutup:

  - Mengucapkan terima kasih atas waktu dan partisipasi informan.

  Menawarkan kesempatan kepada informan untuk memberikan pendapat tambahan atau klarifikasi terkait pertanyaan sebelumnya.

B. PEDOMAN OBSERVASI

1. Mengamati kehidupan sosial keagamaan di lingkungan Masyarakat
   - Apakah terlihat perbedaan simbol, aktivitas, atau praktik keagamaan antara komunitas NU dan Salafi?
   - Bagaimana interaksi sosial warga NU dan Salafi di ruang publik, seperti masjid, pasar, forum desa, atau kegiatan kemasyarakatan? Apakah ada indikasi sikap saling menghormati atau justru jarak sosial?
2. Mengamati peran tokoh agama dalam kehidupan warga
   - Bagaimana peran tokoh NU atau Salafi dalam memberi tausiyah, khutbah, atau fatwa di tengah masyarakat?
   - Apakah materi ceramah atau pengajian menekankan nilai ukhuwah, toleransi, atau justru cenderung eksklusif?
3. Mengamati pelaksanaan program keagamaan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

- Apakah terdapat kegiatan keagamaan yang melibatkan warga lintas kelompok (NU dan Salafi) atau hanya bersifat eksklusif?
- Bagaimana sikap warga saat menghadiri pengajian, majelis taklim, atau acara keagamaan lainnya? Apakah ada ruang dialog lintas kelompok?

4. Mengamati interaksi generasi muda dan media sosial

- Bagaimana pengaruh dakwah media sosial di lingkungan NU dan Salafi? Apakah ditemukan narasi ukhuwah atau justru konten yang berpotensi memicu ketegangan?
- Apakah terlihat upaya komunitas (misal Banser, Ansor, Remaja Masjid Salafi) membangun konten damai?

5. Mengamati dinamika organisasi dan forum kemasyarakatan

- Apakah ada forum resmi atau informal yang mempertemukan tokoh NU dan Salafi, misalnya dalam musyawarah desa, rembug warga, atau forum lintas ormas?
- Apakah ada contoh praktik musyawarah yang mencegah potensi konflik?

6. Mengamati sikap masyarakat terhadap perbedaan pandangan keagamaan

- Bagaimana respons masyarakat jika ada perbedaan pendapat atau praktik ibadah yang berbeda?
- Apakah warga saling menghormati atau muncul ketegangan? Jika ada, bagaimana pola penyelesaiannya?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

7. Mengamati dukungan pemerintah dan lembaga sosial

- Apakah pemerintah desa/kelurahan dan lembaga sosial mendukung terciptanya harmoni antar kelompok?
- Apakah terdapat program pemberdayaan, mediasi, atau edukasi moderasi beragama?

C. PEDOMAN DOKUMENTASI

- Mendokumentasikan simbol, aktivitas, dan praktik keagamaan; Ambil foto kegiatan ibadah, pengajian, majelis taklim, atau acara keagamaan NU dan Salafi yang mencerminkan praktik ukhuwah atau perbedaan kontekstualisasi.
- Mendokumentasikan ceramah/taklim/tabligh akbar; Foto, rekam, atau arsipkan materi ceramah, tausiyah, atau khutbah yang menekankan ukhuwah Islamiyah, toleransi, atau wacana moderasi.

- Mendokumentasikan interaksi sosial lintas kelompok; Foto momen interaksi warga NU dan Salafi di ruang publik, seperti kerja bakti, pasar, musyawarah desa, atau kegiatan sosial yang menunjukkan praktik damai meski berbeda pandangan.
- Mendokumentasikan kegiatan organisasi keagamaan; Dokumentasi rapat, musyawarah, forum lintas tokoh agama, atau mediasi jika ada, yang membuktikan adanya upaya menjaga keharmonisan sosial.
- Mendokumentasikan media dakwah dan konten digital; Simpan contoh poster, pamflet, akun medsos, atau materi digital yang diproduksi oleh komunitas NU atau Salafi untuk menyebarkan dakwah — terutama yang berkaitan dengan tema ukhuwah atau sikap terhadap perbedaan.
- Mendokumentasikan peran tokoh agama dan pemerintah; Foto atau rekam aktivitas tokoh agama, aparatur desa, atau organisasi sosial saat terlibat menengahi atau mengedukasi masyarakat tentang pentingnya ukhuwah Islamiyah.
- Mendokumentasikan kebijakan atau dokumen resmi keagamaan; Arsipkan surat edaran, maklumat, fatwa, atau hasil musyawarah yang berkaitan dengan penguatan ukhuwah, resolusi konflik, atau moderasi beragama di Pasuruan.
- Mendokumentasikan spanduk, baliho, atau simbol organisasi; Foto simbol-simbol (bendera, baliho, slogan) milik NU atau Salafi di lingkungan masyarakat untuk melihat bagaimana identitas kelompok ditampilkan di ruang publik.
- Mendokumentasikan sarana penunjang dakwah dan pembinaan; Foto balai desa, masjid, pesantren, atau ruang komunitas yang digunakan sebagai tempat dakwah atau penguatan nilai-nilai Aswaja dan ukhuwah Islamiyah.
- Mendokumentasikan contoh resolusi konflik atau rekonsiliasi lokal; Jika ada peristiwa ketegangan, dokumentasikan momen mediasi atau rekonsiliasi (notulen, berita acara, foto pertemuan tokoh) sebagai bukti praktik ukhuwah di lapangan.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

LAMPIRAN 3

HASIL WAWANCARA DENGAN BAPAK DR. TAUFIK A. RAHMAN, M.Si
(TOKOH MASYARAKAT KAB. PASURUAN)

pada hari Minggu, 16 Februari 2025

A. Konsep Ukhuwah Islamiyah dalam Perspektif NU dan Salafi

1. Bagaimana anda memahami konsep ukhuwah Islamiyah menurut ajaran yang dianut oleh organisasi anda (NU).

Jawaban:

Konsep yang digunakan Ukhuwah Islamiyah NU menganut Trilogi ukhuwah momentum hasil Harlah ke 98 NU yakni Ukhuwah Islamiyah, Ukhuwah Basyariah dan Ukhuwah Wathoniyah. Ukhuwah Islamiyah menempati urutan utama dan memiliki status ukhuwah yang tinggi karena tidak menyimpang dari aturan Islam sesuai dengan dalil naqli alQur'an dan Hadits tentang ukhuwah Islamiyah misal Surat al hujurat ayat 10 yang berbunyi :

اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ اِخْوَةٌ فَاَصْلِحُوْا بَيْنَ اَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ artinya "*Sesungguhnya orang-orang mukmin itu bersaudara, karena itu damaikanlah kedua saudaramu (yang bertikai) dan bertakwalah kepada Allah agar kamu dirahmati*"

Sementara konsep ukhuwah basyariah dan wathoniyah tidak tertulis dalam al Qur'an dan Hadits.
Namun pandangan NU tentang ukhuwah basyariah dan wathoniyah sudah tergambar jelas dalam perilaku berorganisasi jamaah/jam'iyyah maupun personal warga NU. Melalui fatwa para pendiri dan ulama NU bahwa ukhuwah keduanya sangat penting dalam kehidupan berjamaah dan berjam'iyah. Ukhuwah basyariah (persaudaraan antar manusia) digambarkan sebagai tata hubungan antara manusia yang tumbuh dan berkembang atas dasar rasa kemanusiaan yang bersifat universal. Tata hubungan ini mencakup aspek yang berkaitan dengan kesamaan martabat kemanusiaan (dignity) untuk kehidupan yang sejahtera, adil dan damai. Oleh karena itu NU menolak segala bentuk kekerasan yang terjadi di Palestina dengan alasan apapun.
Sementara ukhuwah wathoniyah (persaudaraan sesama bangsa) adalah adalah tata hubungan antar sesama manusia yang berkaitan dengan ikatan kebangsaan dan kenegaraan. Tata hubungan ini mencakup aspek yang bersifat muamalat (kemasyarakatan, kebangsaan, kenegaraan), dalam konteks sebagai warga negara memiliki kesamaan derajat dan tanggung jawab untuk mencapai kesejahteraan dalam kehidupan bersama.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ JEMBER

2. Apa prinsip utama yang menjdi landasan Ukhuwah Islamiyah dalam pandangan NU?

   Jawaban:

   Merujuk pada pendapat KH. Achmad Siddiq Rois 'Am 1984 - 1991 bahwa ukhuwah ini merupakan sikap sosial yang harus memberi dampak yang meluas tidak hanya kepada umat islam tetapi kepada umat-umat lain yang ada di sekitar NU. Dengan prinsip "rahmatan lil alamin" NU hadir di tengah-tengah masyarakat termasuk masyarakat minoritas. Meski pandangan ini sempat kontroversi karena NU dianggap terlalu masuk jauh ke dalam kelompok-kelompok bersebrangan dan dianggap mulai pro kepada non muslim, padahal Surat Al Hujurat ayat 13 dan al Isra ayat 70 dengan tegas menjelkaskan hal tersebut.

3. Apakah ada teks atau rujukan agama tertentu yang menjadi pedoman utama dalam mempraktikkan Ukhuwah Islamiyah?

   Jawaban:

   Tentu saja NU akan merujuk pada konsep Ahlussunnah wal Jamaah (aswaja). Pada Muktamar ke-33 NU di Jombang tahun 2015, ukhuwah Islamiyah adalah karakteristik (khasois) berperilaku sosial terutama dalam menjalankan keyakinannya menganut koridor atau paradigma wasathiyah (praktik jalan tengah), tidak ekstrim kiri atau kanan yang termaktub dalam 14 kriteria

   antara lain memahami al Qur'an dan Sunnah secara menyeluruh dengan kaidah-kaidah, menjalankan syariat Islam dari 2 sumber al Qur'an dan Hadits melalui sanad-sanad dan secara kaffah (komperenhensif) tanpa mengabaikan sebagian kelompok yang lain. Hal ini telah tertuang dalam Muktamar ke 39 NU di Magelang dan diperkuat Munas NU tahun 1992 di Bandar Lampung tentang *Mabadi' Khoirul Ummah* , ada 5 prinsip yakni *assidqu* (kebenaran*), al Amanah wal wafa bil ahdi* (kridibilitas dan tunaikan janji), *ta'awwun* (kolaborasi*), al 'adlu* (berkeadilan) dan Istiqomah (konsisten)

4. Menurut anda, bagaimana konsep ini diterapkan dalam konteks masyarakat yang beragam, khususnya di Pasuruan?.

   Jawaban:

   Konsep aswaja ini sangat tepat diterapkan di Indonesia bahkan di Pasuruan sebuah daerah yang memiliki karakteristik santri yang religious, artinya

   Pasuiruan sesungguhnya wilayah homogen bukan heterogen. Homogen karena masyarakatnya hanya memiliki satu warna yang kuat yakni dominasi NU atau nadliyyin sehingga sangat mudah diatur dan dikendalikan oleh para kyai dan ulama termasuk para Pemimpin di pemerintahan.

B. Praktik Ukhuwah Islamiyah dalam Kehidupan Sosial antara NU dan Salafi di Pasuruan

1. Bagaimana interaksi sosial sehari-hari antara komunitas NU dan Salafi di Pasuruan.

Jawaban:

Interaksi yang dibangun NU dengan Salafi sebenarnya tidak pernah ada dalam program kegiatan yang menyangkut kedua organisasi maupun personal karena memang secara idiologis berbeda. Artinya hubungan keduanya biasa-biasa saja. Seandainya ada kepentingan komunal yang ditabrak barulah akan timbul gesekan, seperti yang pernah terjadi puluhan tahun lalu di sebuah desa di wilayah kecamatan Rembang akibat sebuah
praktik ibadah yang dianggap sesat.

2. Apakah ada kegiatan bersama antara NU dan Salafi, seperti kerjasama sosial atau keagamaan?

Jawaban:

Tidak ada karena keduanya berbeda idiologi dan tata nilai. Namun jika ada kegiatan yang bersifat umum yang menyangkut hajat pemerintah misalnya kerja bakti, olahraga bersama, atau lainnya maka keduanya bisa saja bertemu tetapi tak ada komunikasi yang nyambung, misal saling sapa kecuali secara personal sudah saling mengenal.

3. Bagaimana anda atau komunitas anda berkontribusi dalam membangun ukhuwah Islamiyah antara kedua kelompok?

Jawaban;

Kontribusi NU dalam membangun Ukhuwah Islamiyah sudah tidak perlu diragukan lagi sebatas tidak saling mengafirkan antar keduanya dan NU
belum pernah mengkafirkan mereka secara organisasi di depan public. Sikap sosial NU cukup salang menghormati dan menghargai sehingga tak ada konflik baru yang tercipta, Justru sikap sosial NU tampak jelas dalam negara dengan cara kontrol negara sesuai norma dan nilai-nilai aswaja.

4. Apakah pernah terjadi Konflik atau ketegangan antara NU dan Salafi?, Jika ya, bagaimana biasanya Konflik tersebut dikelola atau diselesaikan?

Jawaban:

Konflik atau ketegangan sesungguhnya pernah terjadi tetapi bukan antar komunal atau organisasi tetapi lebih pada personal atau sekelompok kecil,
misal jamaah tabligh yang tiba-tiba menguasai masjid NU tetapi tidak sampai pada konflik fisik dan dapat diselesaikan dengan damai. Pernah terjadi ada kelompok Yayasan Pendidikan di kecamatan Rembang yang ditengarai

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

mengharamkan upacara karena ada penghormatan bendera merah putih yang hal itu menimbulkan ketegangan di masyarakat, namun dapat diselesaikan dengan baik yang melibatkan tokoh-tpkoh agama NU dan aparatur kementerian agama.

C. Dampak Perbedaan Kontekstualisasi Ukhuwah Islamiyah Terhadap Keharmonisan Sosial di Pasuruan.

1. Bagaimana anda melihat pengaruh perbedaan pandangan NU dan Salafi terhadap keharmonisan sosial di Pasuruan ?.

   Jawaban;

   Perbedaan menurut NU adalah sebuah rahmat, maka biarlah antar keduanya menjalankan tugas organisasinya untuk umat secara masing-masing karena keduanya tak ada kohesi yang mempersatukan dalam satu platform. NU nyaman dengan program dan kegiatan menjalankan tupoksi untuk warga
   nahdliyin, sementara mereka juga nyaman dengan kebiasaannya di komunalnya.

2. Apakah ada contoh kasus dimana perbedaan pandangan tersebut menciptakan ketegangan?

   Jawaban;

   Secara spesifik tak kelihatan, tetapi gerakan Salafi sebenarnya menghawatirkan, misalnya larangan menghormat bendera merahj putih,
   melarang orang membaca sholawat dan berbagai statemen hukum yanmg mereka fatwakan terutama di medsos cukup menghawatirkan terutama pada generasi muda yang belum memahami agama secara kaffah. Maka NU
   berupaya untuk melaksanakan dakwahnya secara intens dan massif hingga ke ranting desa bahkan ke anak ranting desa dengan penguatan penguatan ke-
   NU-an agar tidak mudah dirusak oleh Aqidah baru yang berbeda bahkan sesat. Termasuk menggunakan jaringan anak muda NU untuk menguasai medsos dengan menu dan fitur-fitur menarik berbasis aswaja.

3. Apa langkah yang menurut anda dapat diambil untuk memperkuat keharmonisan sosial di tengah perbedaan pandangan ini?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Jawaban;

Kita kembalikan kepada 4 (empat) prinsip-prinsip dasar perjuangan NU dan mengamalkannya dalam kehidupan beragama dan bermasyarakat yakni
tawazzun (seimbang), *tawassuth* (moderat), *I'tidal* (berkeadilan) dan *tasamuh*

(toleransi) agar supaya tidak terjadi gesekan atau hal-hal yang tidak diinginkan.

Dengan tetap memberikan edukasi kepada kaum nahdliyin tentang arti pentingnya NU sebagai organisasi yang *rahmatan lil alamin*.

4. Bagaimana peran tokoh agama, pemerintah lokal atau organisasi sosial dalam mengatasi ketegangan sosial yang mungkinterjado?

Jawaban;

Peran tokoh agama sangat penting di tengah-tengah Masyarakat agar memberikan fatwa yang menyejukkan dan mereka tidak bergerak sendiri tetapi disandarkan kepada keputusan-keputusan organisasi NU.

Peran pemerintah juga tak kalah penting dalam memberikan kepastian atas hak-hak warga negara/masyarakat, namun pemerintah pun tidak akan
berjalan sendiri tanpa melibatkan tokoh-tokoh NU baik personal maupun
organisasi NU, mereka tentu berkoordinasi, termasuk peran organisasi sosial lainnya. Sehingga tercipta keharmonisan wilayah dalam bingkai kerukunan dan kesatuan nasional.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

WAWANCARA DENGAN PIMPINAN PP AS SUNNAH BUGUL LOR KOTA PASURUAN
- USTADZ ALI ABU IBRAHIM -

Informan: Ustadz Ali Abu Ibrahim, Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor, Kota Pasuruan
waktu wawancara: hari jum'at tanggal 27 Juni 2025

1. Bagaimana menurut kyai konsep ukhuwwah islamiah itu ?

Jawab :

Assalamualaikum warahmatullahi wabarakatuh. Terima kasih atas kunjungan bapak Syaikhul hadi dari kanwil dan semoga kunjungan ini menjadi ukhuwah islamiah yang semakin erat dan baik dan kerja sama yang baik pula dari kami bersama Kemenag kanwil dan seterusnya. Adapun tentang yang kami ketahui

konsep ukhuwwah islamiah, maka kita sesama muslim yang berkiblat sama, Al Qur'an sama, kemudian nabinya sama, tuhannya sama Allah subhanahu wa ta'ala, maka mereka semua saudara bagi kami.

Dan tidak boleh kita mengeluarkan mereka dari lingkaran agama Islam, kecuali ketika mereka melakukan kekufuran atau kemurtadan, itu yang kami yakini sehingga mereka berhak mendapatkan kebaikan kebaikan sebagaimana saudara kami sendiri. Sebagaimana Allah subhanahuwataala mengatakan innamal mukminuna ikhwah, sesungguhnya orang orang yang beriman itu adalah saudara. Dan nabi juga mengatakan al mukmin lil mu'mini kalbunyan yasudduh ba'duhu ba'dho. Satu mukmin dengan mukmin yang lain itu bagaikan satu bangunan satu sama lain harus saling menguatkan. Nah, dari situlah kami berprinsip bahwa setiap saudara kami yang seiman, maka mereka berhak mendapatkan kebaikan kebaikan. Adapun di luar sana dari orang orang yang belum masuk islam, maka mereka adalah medan dakwah, kita sampaikan dengan dakwah Islam yang santun yang baik agar mereka juga mendapatkan hidayah sama dengan kita.

2. Apa prinsip utamanya yang menjadi landasan ukhuwwah islamiyah ?

Jawab : Prinsip prinsip utama dari ukhuwwah islamiyah adalah ketika mereka ber tauhid kepada Allah subhanahu wa taala hanya menyembah Allah subhanahu wa ta'ala tidak menyekutukan Allah subhanahu wa taala, maka mereka adalah sama dengan kita dan itu adalah saudara kita seperti yang difirmankan oleh Allah subhanahu wa ta'ala.

Mungkin mengulangi lagi. Adakah teks atau rujukan agama yang menjadi pedoman untuk mempraktekkan ukhuwwah islamiyah ?

Landasan beragama utamanya dalam prinsip ukhuwah islamiyah tidak lain yang kami ketahui adalah pada Al Quran al karim, kemudian hadist Rasulullah kemudian juga dari perkataan perkataan para ulama dalam kitab kitab mereka yang sudah banyak ditulis untuk menjelaskan bagaimana aqidah islamiyah yang dibenarkan dan ukhuwah islamiah yang diarahkan oleh Allah dan rasul nya.

3. Bagaimana terkait praktek ukhuwah islamiah dalam kehidupan sehari-hari di Pasuruan atau di tengah masyarakat dan bagaimana interaksi sosial sehari-hari ?

Jawab : Adapun praktek kehidupan sehari hari yang kami lakukan selama ini. Alhamdulillah, kita berusaha untuk sama dengan kaum muslimin yang lainnya. Mungkin ada satu, dua perbedaan itu hanyalah perbedaan fikiyyah yang tidak perlu diperlebar, tetapi kami berusaha untuk berbaur dengan mereka dan itu terjalin ukhuwah dengan masyarakat sekitar.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Seperti kita setiap saat ada acara acara yang sifatnya itu seperti gotong royong atau pejabat di kita selalu dan mudah mudahan kita ingin selalu di depan. Tapi alhamdulillah itu dari arahan mungkin pak rt pak rw jadi kita selalu kerja sama dengan mereka dalam hal yang positif, terutama tentu saja ada kekurangan, tapi kita berusaha maksimal mungkin seperti kegiatan bulan Ramadhan, kita buka masjid kita untuk semua yang mau hadir dari masyarakat sekitar ada juga seperti setiap sore. Ada kajian singkat dan buka bersama itu umum untuk warga semua tanpa pilih pilih. Kemudian juga ketika Ramadhan ketika kita ada dana terkumpul, kita jadikan kesempatan untuk berbagi kepada masyarakat sekitar kemudian ketika momen seperti idul adha juga alhamdulillah beberapa hari kemarin kita sempat menyembelih beberapa ekor binatang korban dan kita sebarkan untuk seluruh warga. Paling tidak satu rw sudah mendapatkan bagian dari pada korban itu. Nah, itulah salah satu bentuk interaksi sosial kita dan tentu saja kita juga mengundang masyarakat sekitar untuk hadir di Masjid, mengikuti shalat berjamaah di masjid, kemudian juga pengajian pengajian kita gelar secara umum dan tidak ada yang bersifat rahasia di tempat ini, itu yang mungkin kami bisa lakukan.

4. Dalam referensi buku itu ada istilah salafi dan salafiyah atau nama apa yang lain, istilahnya itu beda atau sama kyai ?

   Jawab : Jadi kami pahami istilah salafi salafiyah itu maknanya sama ya kalau salafi, salaf itu pendahulu. Kalau salafi itu berarti merujuk kepada generasi pendahulu dari kalangan para generasi yang disebut oleh nabi dalam Al Quran. Nah siapa saja yang berusaha mengikuti jejak mereka, maka itu disebut salafi dan salafi itu bukan kelompok. Kami tidak mengisbatkan kepada kelompok salafi ya, tapi kami hanya berusaha untuk merujuk generasi para salaf. Mungkin orang ada yang pahami kalimat seperti ini, padahal semua orang islam adalah seyogyanya salafi karena apa ? Karena mengikuti generasi pendahulu yang terbaik hanya itu yang kami pahami, tidak ada lebihnya sehingga semuanya dirujuk kepada generasi terbaik itu allahu alaihi.

5. Kalau dalam masyarakat atau di Kabupaten Pasuruan ada ormas Nahdhatul Ulama, ada ormas Muhammadiyah, ada Persis, ada al Irsyad, ada LDII dan lainnya kalau menurut kyai apakah mengikuti ormas tertentu atau berfiliasi dengan ormas tertentu atau berdiri sendiri.

   Jawab : Kami sampai saat ini tidak mengisbatkan diri kepada masing masing ormas, tapi kami memandang bahwa itu hanya kendaraan kendaraan dalam berdakwah, artinya orang bebas memilih. Tapi yang kami pegang sampai saat ini tidak berafiliasi ke ormas-ormas tersebut, tapi kami bisa yaitu bersinergi dengan ormas seperti misalnya dari Muhammadiyah kita juga ada kerja sama, kemudian dari kalangan MUI juga ada juga kerjasama dan ada arahan dari orang orang di MUI, kemudian dari Persis juga ada beberapa

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

orang yang kita bisa kerjasama dengan mereka dan juga dari ormas al Irsyad juga demikian. Yang intinya tadi jadi kami belum mengisbatkan diri kepada ormas yang masing masing tadi, tapi kami menganggap ormas tersebut adalah kendaraan untuk berdakwah. Itu yang kami bahas.

6. Kadang ketika ada masyarakat yang tahunya itu ormas, tahunya itu ya ormas yang diketahui oleh mereka kemudian ketika masyarakat memandang bahwa pondok atau komunitas tidak mengikuti kendaraan ormas itu kira-kira pernah membuat kejadian atau konflik atau perselisihan atau tidak ? karena mungkin masyarakat yang tidak paham kemudian atau memahami harus berafiliasi dengan ormas, ternyata kyai tidak berafiliasi dengan ormas tertentu.

   Jawab : Tidak disini dan Alhamdulillah dan mudah mudahan juga tidak pernah terjadi, cuma masalah mungkin masalah klasik ya seperti mungkin sebagian kaum musimin itu mengadakan acara-acara seperti tahilan gitu kita tidak, tapi kita berusaha untuk menyampaikan dengan sebaik mungkin gitu, kita tidak menghujat mereka tidak jadi permasalahan seperti ini kan klasik ya jadi kami sampaikan dengan bahasa yang kami kira itu sudah baik insya Allah dan sampai saat ini tidak ada masalah. Alhamdulillah.

7. Prinsip atau landasan yang sama terkait dengan ukhuwah islamiyah seperti al muslim lil muslim kalbunyan wahid yasuddu ba'duhu ba'dho, ini kadang prakteknya bisa berbeda-beda antar satu umat Islam dengan umat Islam yang lain atau antara kelompok satu dengan kelompok lain, ini kira kira akarnya atau penyebabnya apa kyai ?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

   Jawab : Ya diantara penyebab yang kami ketahui ya mungkin ada beberapa sebab, mungkin karena ketidaktahuan sebagian orang itu menyikapi langsung secara frontal ketika berbeda dianggap menyimpang itu ada seperti itu atau mungkin juga dari penyampaian-penyampaian yang mungkin dikatakan kurang bijaksana itu bisa menyebabkan gejolak juga kadang kadang. Nah dari dua sebab ini, kami ngambil jalan tengahnya berusaha untuk menyampaikan dengan bahasa yang se santun dan bijak mungkin agar tidak terjadi gesekkan itu yang disahkan.

8. Kemudian peran pemerintah daerah atau instansi yang berwenang membina umat kira-kira menurut kyai apakah sudah sesuai sudah maksimal atau belum ?

   Jawab : Kami lihat sesuai dengan kewenangan dan tugasnya masing masing. Jadi insyaallah itu sudah dilakukan oleh semua pihak yang terkait. Ya mungkin. Perlu ditingkatkan itu akan lebih baik lah. Tapi kita lihat itu sudah memadai.

9. Mungkin pernah ada buku atau tulisan dari penulis yang secara khusus membahas terkait dengan ukhuwah islamiyah, baik terkait konsepnya maupun penerapannya mungkin kyai pernah memiliki literasi.

Jawab : Termasuknya dalam bahasa Indonesia gitu atau bahasa Arab ? Kalau khusus tentang masalah ini, kayaknya kami enggak punya pegangan ya jadi kita ngambil dari apa namanya ya Literasi-literasi yang tersebar di kita. Kita pikir kan kita ada semua dari penjelasan-penjelasan kitab-kitab, di hadist kan ada itu juga seperti tadi kita sebutkan hadist al mukminul lil mu'mini kalbunyanil wahid, itu kan ada semua jadi kalau untuk kitab apa buku apa itu kami sementara kita enggak pegang itu.

WAWANCARA DENGAN USTADZ MIQDAR PIMPINAN PESANTREN IBNU UMAR

Informan: Ustadz Miqdar Pimpinan Pesantren Ibnu umar Waktu wawancara: hari Jum'at, 4 Juli 2025

1. Bagaimana pengertian konsep Ukhuwah Islamiyah yang anda fahami ? Ukhuwah Islamiyah yang kami fahami keumuman firman Alloh swt "Innamal Mu'minuna Ikhwa, orang2 yang beriman itu saudara", dapat difahami dari sisi lugho "Innamal" disini hasr digunakan untuk membatasi pada konteks keimanan.. Selama seorang itu mu'min/muslim, maka wajib bagi kita untuk saling menyayangi, saling bersaudara satu sama lainnya bukan berarti tidak berbuat baik kepada selain kita. Islam sangat mendukung yang namanya kebaikan kepada siapapun walaupun kepada kafir, bahkan kepada binatang yang akan disembelih pun dawuh nabi : "shah in rohimtaha yarhamkalloh, kambing yang akan disembeli engkau sayangi dia, Alloh akan memberi rahmat kepadamu, artinya rahmat itu kepada semua manusia dg batasan2nya, kepada umat Islam kita menyayangi di atas ukhuwah, sedangkan kepada orang kafir dengan batasan2nya kita berbuat baik kepada mereka, sehingga mereka tahu indahnya Islam, jadi secara umum demikian..

2. Untuk mendapatkan konsep Ukhuwah Islamiyah apakah ada rujukannya dalam kitab secara spesifik sebagai dasar untuk memahami ada dimana ? dasar untuk memahami ini keumuman bisa dilihat dalam kitab2 tafsir yang mu'tabaroh Ibnu kashir, al qurtubi, baghowi menurut ahli sunnah wal jamaah.. Konsep ukhuwah menurut salafiyah,salafiyah ini ahlussunnah wal jamaah, banyak yang tidak faham seolah-olah ini kelompok dan ini kelompok, tidak ada bedanya. Ketika disampaikan ukhuwah islamiyah menurut salafiyah, itulah ukhuwah menurut ahlussunnah. Konsep salafiyah, sebagaimana salafiyah kulu man

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

taqoddamaka min abaika wa ajdadika setiap yang mendahuluimu, paling mentok kepada sahabat kita mengambil din dengan keumumannya dari mereka, sehingga disebut salafiyah..

3. Apakah ada kitab atau penulis yang pernah membahas secara khusus ukhuwah Islamiyah ? kita banyak merujuk juga kepada kitab2 adab, baik itu dari sunan, kitab adabul mufrod karya imam bukhori, ditulis khusus membahas adab dan akhlak, adab dan akhlak kita kepada sesama muslim dan adab dan akhlak kita kepada kafir, beserta sarah-sarahnya.

4. Dalam buku apakah ada perbedaan istilah salaf dengan salafi ? istilah salafi dalam bahasa nisbat yang mengikuti salaf, seseorang dikatakan salafi dia mengikuti yang telah lalu pendahulunya, ketika kita bermadhab syafiih berarti fulan syafiiyah dengan nisbat ia kembali kepada madhab Imam Syafiih, syafiiyah haqiqi sebenarnya tidak ada beda dengan syafiih, karena yang dikatakan salaf bisa dipastikan ia akan mengikuti Imam syafiih, bisa dipastikan ia mengikuti Ahmad Ibnu Hambal, karena imam ahmad adalah generasi itu. Itu saja bedanya..

5. Bagaimana praktek atau penerapan ukhuwah Islamiyah dalam kehidupan sehari-hari ? dalam konsep kita hidup bertetangga di pasuruan diantaranya Rasulullah menyebutkan afsus salam tebarkan salam kepada yang engkau tahu dan kepada siapa yang engkau tidak tahu dhohirnya kepada sesama Islam, terus terang kalau dengan non muslim kita tidak mengucapkan salam atau memulai salam itu bentuk prakteknya karena itu yang diajarkan nabi, sebatas apa yang diajarkan oleh nabi tidak lebih dari itu. Contoh lain takziyah kepada sesama muslim, apa yang diajarkan Nabi itulah yang kita laksanakan memakamkan dan menyelesaiakannya sebatas yang diajarkan Nabi, ya Islam itulah yang dipraktekkan, termasuk diantaranya nabi menjelaskan mukmin miratu akhihi kaca dari saudaranya, misalnya seseorang ada aib dipandang tidak nyaman maka diingatkan, mukmin seperti itu dari bentuk fisik.. Dari bentuk penyelisian missal si fulan terang2an minum khomr maka diingatkan bahwa khorm haram sebatas itu, bentuk kasih sayang kepada sesama muslim, kita menyampaikan dan mengingatkan lebih khusus lagi memperingatkan, karena nabi diutus untuk mengingatkan, awal mula islam nabi diperintah untuk mengingatkan diawalnya perintah tuhan ya ayyuhal muddassir, quum faandzir dan itu ajaran islam sampai sekarang hingga hari kiamat.

6. Apakah ada pembedaan sikap terhadap kelompok islam yang lain atau pemahaman yang lain bila ada saudara islam yang lain namun memiliki pemahaman yang lain ? karena itu memang yang diisukan dianggap kita membedakan yang lain, secara umum kita mempratekkan konsep innamal mukminunah

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

ikhwahdengan batasannya sendiri, lebih dari itu kita menerapkan konsep tanasuh saling memberikan nasehat, kemudian bagaimana ketika saudara kita disampaikan nasehat kemudia dia tetap seperti itu, ya dikembalikan ketika masih dalam batasan keimanan, selama ia tidak keluar dari batas keimanan, kita berlakukan/terapkan sebagaimana muslim yang lain, begini terkait fitnah kita tidak mau berkumpul dengan yang lain, contohnya begini anda kerja di kantor ya kumpulannya di kantor itu, saya disini ya kumpulannya disini, kumpulannya ya sesuai kelompoknya, prakteknya dengan kelompok yang sama saja , waktu memberi salam yang lain, shodaqoh seperti biasa kita tidak membedakan sikap dengan orang di luar kita, kita terapkan sebagaimana ajaran Islam..

7. Ada organisasi NU, Muhammadiyah, Persis, al-Irsyad, kalau Ibnu Umar juga berorganisasi atau terikat dengan ormas tertentu atau tidak terikat ? seperti dalam NU ada yang organisasi ada yang kultural ? untuk Ibnu Umar pada dasarnya didirikan tanpa ada atau tidak berafiliasi pada organisasi tertentu, namun di akhir2 ini karena dari pemerintah kita setengah mewajibkan untuk kita diketahui oleh organisasi atau negara karena asas keimanan kita taat kepada penguasa, kita beribadah kepada Alloh dan taat kepada pemerintah, dan kita mengecam terhadap mereka yang melawan negara, kita mengecam betul mereka yang melawan pemerintah, alhamdulillah kita kemaren kita dapat rekomendasi dari persis bahkan al Irsyad sebenarnya memberi rekomendasi juga..

8. Bentuk Kerjasama dengan yang sudah dilakukan dengan pihak2 yang ada di pasuruan atau mungkin dengan Masyarakat atau ormas yang telah dilakukan yang menggambarkan dalam membangun kebersamaan wujudnya apa ? yang nampak kita ikut andil dalam berdakwah ke tempat2 mereka, secara spesifik tidak mengatas namakan ormas di pasuruan masih minim, lebih sering di luar kota ke masjid2 persis atau masjid2 yang tidak berafiliasi kepada ormas formal, diluar mungkin kita dikenal persis atau Muhammadiyah, mungkin kita kepada masyarakat secara umum misal persis Muhammadiyah.. Untuk ijazah kita bekerja sama dengan sekolah Muhammadiyah, namun untuk pesantren menjalin kerjasama dengan Persis untuk legitimasi Pesantren Salafiyah Ibnu Umar..

9. Kalau di NU punya konsep Ukhuwah Islamiyah, Ukhuwah Wathoniyah dan Ukhuwah Basyariyah apakah berbeda dengan konsep ukhuwah Islamiyah salafi ? saat ini saya ingat dg konsep keumuman saja, namun jika dikehendaki akan kami cari referensi yang telah ditulis oleh tokoh2.. Tujuan utamanya ketika semua memahami dengan baik, saya yaqin akan tercipta harmoni yang baik lahir batin..

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

WAWANCARA DENGAN USTADZ HARIS - PIMPINAN MAJLIS BAHJAH WALIDAIN DUSUN SIDOWAYAH KECAMATAN BEJI KABUPATEN PASURUAN

1. Bagaimana konsep Ukhuwah Islamiyah menurut Ustadz Haris ? Jawab Ukhuwah Islamiyah yang saya fahami adalah sesuatu yang sangat besar yang dimiliki oleh umat Islam. Ukhuwah ini ni'mat terbesar setelah iman. Firman Alloh swt innamal mu'minuna ikhwah. Ukhuwah ini harus kita jaga, kita Kelola, saling taawun dalam kebaikan, saling Kerjasama. Namun sekali lagi bahwa teori lebih mudah dari prakteknya.
2. Apakah dalam memahami Ukhuwah Islmiyah masing-masing umat Islam dalam satu daerah, kelompok, bahkan negara memiliki konsep yang berbeda-beda ? Jawab basicnya sama seharusnya memahaminya sama. Banyak hal sepeleh padahal seharusnya tidak perlu dipermasalahkan, hanya masalah-masalah cabang yang kita toleran, hal-hal pokok kita satukan, hal-hal cabang kita lapang dada, tidak ada perasaan lebih baik, lebih benar diantara pendapat yang ada.
3. Apa yang menjadi rujukan khusus dalam memahami Ukhuwah Islamiyah ? Jawab rujukan utamanya al-Qur'an dan contoh dari Rosulullah saw, artinya apa yang kita lakukan oleh Rasulullah ya Islam itulah.
4. Ada istilah Ukhuwah Islamiyah, Ukhuwah Wathoniyah dan Ukhuwah Basyariyah pada pandangan NU, bagaimana menurut bapak ? Jawa kita kerjasama pada bidang-bidang yang kita bisa ikuit, tidak menyendiri dan tidak eksklusif.
5. Bagaimana praktek Ukhuwah Islmiyah dalam kehidupan di masyarakat, sama apa berbeda menurut bapak ? Jawab memang dalam masyarakat ada praktek yang berbeda, kalau kita apa yang kita tahu kita kerjakan. Kita coba praktekkan Ukhuwah Islamiyah di tempat yang kita bisa. Jika masih ada praktek yang berbeda sesama muslim, berarti masih ada yang masalah atau bermasalah. Sebenarnya mudah, selagi Tuhan kita sama Alloh swt, Rasul kita sama Nabi Muhammad saw, maka seharusnya prakteknya sama. Ita hidup butuh orang lain untuk sinergi dengan kelebihan masing-masing, seperti orang berjalan kaki kanan dan kiri, tidak bisa berjalan bersama-sama, harus gantian kecuali lomba balap karung. Ada umat Islam yang memahami nash secara tekstual, dia lupa ada sisi lain contoh waktu nabi dan sahabat dalam perjalanan melaksanakan sholat Asyar. Ada perbedaan pendapat diantara sahabat. Yang penting tidak merasa lebih baik, maka ini yang menyebabkan tidak rukun dan kuncinya saling berlapang dada.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

6. Ada istilah salafiyah dan ada istilah salafi dalam rujukan bacaan, bagaimana menurut bapak ? Jawab Ahlussunnah itu mengikuti Rasulullah dan sahabat yang empat, jika salafiyah lebih fleksibel, namun salafi lebih agak kaku dan tekstual. Jadi pendekatannya saja yang beda. Kalau ustadz-ustadznya faham, tapiu kalau orang awam tidak faham. Salafi itu kelompok bukan tapi berkelompok, kalau ormas bukan mungkin pada komunitas.

7. Apakah antar komunitas salafi satu dengan yang lain sama atau beda bapak ? jawab kalau pemahaman saya beda tempat, beda lingkungan bisa beda pendekatan beda pemahaman. Kalau ada perbedaan kita bisa berusaha menjembatani, khususnya masalah-masalah cabang. Terkait sosial banyak hal yang kita bisa kerjakan bersama-sama. Namun bisa jadi kita tidak pernah ketemu, Cuma bayangan saja.

8. Apakah pernah semua ormas Islam / kelompok / pemahaman bertemu dalam sebuah forum ustadz ? Jawab pernah diadakan, barusan pernah ada wisuda tahfidz al Qur'ann bersama, perlu diadakan oelh pemerintah memfasilitasi semua kelompok / ormas dalam acara bersama-sama, misla wisuda tahfidz al Qur'an bersama dari pendidikan yang diselenggarakan oleh semua ormas / komunitas..

9. Apakah pernah terjadi konflik antar jamaah atau kelompok keagamaan ustadz ? Jawab ya kalau ada intensitas sedikit dan itu karena tidak saling mengenal saja. Kalau sudah saling mengenal pasti sayang. Kalau ada gesekan-gesekan biasanya tidak fatal. Perlu doigfasilitasi apa yang bisa dikerjakan bersama-sama. Kalau di Bangil sudah bisa bekerja sama..

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

10. Apalah pernah terlibat di FUIB ustadz ? Jawab memang kita belum berafiliasi dengan ormas tertentu, kalau cocok masuk. Padahal kita untuk semua, kita tebarkan kebaikan dimanapun berada..

11. Pandangan dariu luar bahwa komunitas salafi itu eksklusif dan tertutup, bagaimana pendapat ustadz ? Jawab kita bisa berbaur dengan masyarakat, dengan itu mudah-mudahan bisa menebar manfaat dan kita juga biasa ditolong oleh masyarakat.

WAWANCARA DENGAN TOKOH AGAMA BANGIL – USTADZ ABDUL BASIT

A. Konsep Ukhuwah dalam perspektif NU & Salafi

1. Dalam pandangan Salafi, ukhuwah Islamiyah harus berdasarkan Tauhid dan Manhaj Salaf.
2. Prinsip Utama Ukhuwah harus berdasarkan Aqidah yang benar, Ittiba' kepada Rasul dan mengutamakan kepentingan umat serta menghindari perpecahan.
3. Rujukan utama adalah Al Qur'an Qs. Al hujurat ayat 10, Qs. Al Baqarah ayat 143 dan Qs. Ali Imran ayat 103. Kitab-kitab yang biasa dipakai :
   a. Al Ukhuwwah Islamiyah karya Muhammad bin Abdul Wahab
   b. Al Ukhuwwah Islamiyah fil Quran was Sunnah karya Syaikh Abd. Aziz bin Baz
   c. Al Ukhuwwah Al Islamiyah wa Al Takaful Al Ijtima'i karya Syaikh Muhammad bin Shalih Al Utsaimin.
4. Untuk menerapkan Konsep Salafi, khususnya untuk Pasuruan mungkin butuh waktu yang panjang, mengingat mayoritas Masyarakat Pasuruan bermadzab Syafi'I dan cara ibadahnya menurut faham NU.

B. Aplikasi Konsep Ukhuwwah Islamiyah dalam Konsep Sosial

1. Interaksi secara sosial tidak bermasalah bahkan tolong menolong tetap berlangsung dengan baik, misalkan terkait hubungan bisnis tidak menyinggung praktik ritual ibadah.
2. Kegiatan yang Bersama dalam masalah solidaritas sosial (santuan fakir miskin, yatim, bencana dan kerja bakti lingkungan).

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

3. - Ukhuwwah dilaksanakan pada persoalan-persoalan yang memiliki titik kesamaan.
   - Menjunjung tinggi sifat tasamuh dalam masalah-masalah yang bersifat ijtihadiyah dan khilafiyah.
4. Konflik pernah terjadi karena kesalahfahaman dan Alhamdulillah mudah diselesaikan dengan melibatkan tokoh dari masing-masing dan unsur-unsur dari pemerintah.

C. Dampak Perbedaan Kontekstual

1. Jika perbedaan bisa di *manage* dengan baik akan memberikan pengaruh yang baik dalam keharmonisan sosial dan saling menguntungkan.
2. Pernah terjadi, tetapi tidak menjadi ketegangan.

3. a. Menyadari bahwa masing-masing memiliki prinsip dalam beribadah, maka saling menghargai perbedaan pendapat.

   b. Dalam kehidupan sosial tetap dijaga keharmonisan hidup bermasyarakat.

4. a. Terbentuknya FUIB (*Forum Ukhuwah Islamiyah Bridge*) menjadi wasilah terwadahinya beragamnya aliran dalam islam dalam bingkai Ahlus Sunnah wal Jama'ah.

   b. Giatnya menjalin silaturrahmi antar organisasi islam, organisasi sosial kemasyarakatan dengan pihak pemerintah menjadi hal sangat penting untuk menjaga keharmonisan.

WAWANCARA DENGAN TOKOH AGAMA KOTA PASURUAN
(KH. ABDULLOH MASDUQI)

1. Wawancara ini tentang konsep ukhuwwah islamiah dalam perspektif NU dan Salafi. Bagaimana menurut kiai pemahaman konsep ukhuwah islamiah menurut ajaran yang dianut oleh organisasi, yang njenengan fahami ?

   Jawab : Ukhuwah Islamiyah itu kalau dalam perintah agama ditekankan kepada faaslihu baina akhowaikum disuruh berbuat baik kepada saudara saudara kita. Saudara itu bukan saudara kandung, saudara sesama agama. Jadi ukhuwah islamiah itu berarti saudara kita itu ya macam-macam organisasinya ada organisasi NU, Muhammadiyah, ada Persis, ada ya macam macam, yang penting mereka dalam bentuk satu bendera tauhid yang agamanya sama Islam, kitab suci nya sama, nabinya sama, kemudian mereka juga melaksanakan ibadah haji hukum rukun islamnya sama. Itu yang terkait dengan saudara saudara kita ukhuwah islamiah.

   Nah kalau dengan masyarakat lain, itu berarti ya juga ada kebersamaan sebagaimana yang diterangkan di dalam Piagam Madinah yang pernah dilakukan oleh Rasulullah saw ketika hijrah dari kota Mekkah menuju Madinah dan membentuk suatu organisasi atau dalam bahasa arabnya itu nidhom, bahkan bukan sekedar nidhom tapi menjadi suatu kayak semacam kekuasaan atau khilafah, tapi sebenarnya bukan khilafah, tapi itu merupakan suatu wujud daulah kayak negara. Nah yang dibentuk nabi itu mempersatukan antara kelompok muhajirin dan kelompok ansor di satu sisi, dan kelompok non muslim yang disebut dengan istilahnya itu orang-orang asli penduduk sana dari kelompok nasrani dan majusi. Mereka dibentuk dalam satu wadah kebersamaan untuk mewujudkan satu daulah ini daulah yang disebut, kalau mungkin nabi gak menyebutkan negara Islam waktu itu ya bukan sekedar daulah untuk menyatukan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

kelompok antara Islam dan non muslim. Itu diatur di dalam piagam madinah. Mereka yang non muslim tetap harus menjaga, sama dengan menjaga kerukunan, menjaga saling mengerti, mempertahankan manakala daulah ini diserang oleh musuh musuh seperti diserang saat itu oleh orang orang kafir Quraish ingin menyerbu Rasul kan ingin menyerang Islam itu. Nah mereka ikut juga mempertahankan tidak ikut memerangi Nabi di sana. Nah itu di dalam satu kesatuan, maka piagam madinah itu menjadi tolak ukur untuk membuahkan suatu ukhuwah Islamiyah, maka istilah ini diwujudkan dibentuk di negara Indonesia sebagaimana keputusan NU ada tiga komponen ukhuwah itu, ada ukhuwah watoniyah dalam satu negara, bersatu antara satu negara, ada ukhuwah Islamiyah berarti sesama umat Islam saja yang saudara saudara Islam, entah itu muslim syiah atau muslim sunni atau apa saja disebut dengan ukhuwah islamiyah, ada lagi ukhuwah bassyariah itu berarti kemanusiaan siapa aja di dunia mana saja.

2. Apa prinsip utama yang menjadi landasan ukhuwah islamiah dalam pandangan NU ?

Jawab : Nah yang dalam pandangan NU itu gini. Mengapa NU menerima asas Pancasila menerima asas Pancasila, justru NU yang pertama kali menerima asas Pancasila ya karena NU berdasar bahwa siapapun pemimpin di satu negara, dalam hal ini dalam konteks ini negara Indonesia, sepanjang pemimpin itu tidak mengajak maksiat, ya siapapun pemimpin khususnya karena disini pemimpin di Indonesia itu kan tidak pernah pemimpin non muslim, pemimpinnya islam semua dan apalagi di undang-undangnya tidak menyebutkan harus Islam kan gitu. Nah tapi sementara ini di pemimpin kita itu muslim terus, alhamdulillah muslim karena di sana itu ada masjid. Nah siapapun pemimpin yang sah menurut menurut NU, itu harus ditaati sepanjang tidak mengajak maksiat, misalnya pemimpin tidak membolehkan orang melaksanakan sholat, Pemimpin tidak membolehkan ngajak orang jamaahnya penduduknya tidak boleh haji, tidak boleh menunaikan zakat. Sepanjang itu tidak dilakukan, maka itu harus ditaati. Nah di Indonesia ini kan pemimpin kita kan tidak pernah melarang orang salat, melarang orang haji, melarang orang zakat bahkan justru dianjurkan disana. Sepanjang itu tidak mengajak maksiat, maka itu boleh. Nah bahasanya adalah la thoata li mahluqin fimaksiyati kholiq itu dasarnya adalah dasar karena tidak boleh taat kepada makhluk yang mengajak maksiat kepada kholiq.

Nah itu yang menyelandasi NU sehingga menerima Pancasila sebagai asas tunggal. Nah awalnya memang terjadi polemik menerima asas tunggal itu awalnya terjadi polemik antara NU dan Muhammadiyah awalnya menjadi polemik. Nah tapi ketika itu muktamar di Situbodo tahun 2008 kalau tidak salah itu, kemudian memutuskan untuk menerima asas Pancasila sebagai tolak ukur negara kita asas Pancasila sampai sekarang. Apapun organisasi islam, apapun organisasi selain Islam yang tidak mau menerima Pancasila tidak akan bertahan lama hidup di Indonesia.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Nah itu, makanya seperti ada dulu yang dipersoalkan kan dulu ada syiah, tapi sekarang mereka sudah mengakui Pancasila, ya sudah aman aman saja di Indonesia yang menjadi lebih berat itu kan kemarin apa itu seperti khowarij ya atau apa namanya dari Mesir itu. Apa gerakan gerakan yang keras ya bukan gerakan keras itu, gerakan apa seperti apa semacam jebolannya khowarij, jadi dia menentang kepada pemerintah. Nah dia pasti dia suatu waktu dilawan. Jadi konsep NU untuk ukhuwah islamiyah di sini sepanjang mereka mau mengakui Indonesia Undang Undang Dasarnya 1945 dan Pancasila ya kemudian yaitu mereka rangkul. Maka MUI itu kan sampai sekarang ini melihat dari LDII kenapa LDII itu masih dicurigai tidak bisa masuk dalam organisasi MUI, persoalannya karena LDII itu masih ada sifat-sifat kekhilafahan. Jadi ada khilafah orang itu dibaptis dia ini ada khilafah ada modul sistem kerajaan kerajaan itu. Nah ini yang yang bertentangan dengan politik, nanti dikhawatirkan akan nabrak pemerintah Indonesia yang sah. Karena itu sampai sekarang ya walaupun LDII masih bertahan hidup, namun MUI masih belum bisa memberikan pintu masuk sebagai pengurus.

3. Apakah ada teks atau rujukan agama tertentu yang menjadi pedoman utama dalam mempraktekkan ukhuwwah islamiyah ?

   Jawab : Ukhuwah Islamiah jelas ada innamal mukminuma ikhwatun, ada wa'tasimu bihablillahi jamia wala tafarroqu, ada surat surat ada lagi yang berkaitan dengan itu, kalau saya pernah dulu menulis ini, apa namanya kalau di Indonesia ini kan ada kalau dengan yang satu sesama islam. Ada hadis nabi muttfaqah alaih 'al mukmin lil mukmin kalbunyan wahid yashudduu ba'dhuhu ba'dho, seorang mukmin dengan mukmin yang lain bagaikan satu bangunan yashuddu ba'dhuhu ba'dho saling mengikat saling menyatu, ketika itu nabi mengucapkan hadis itu nabi kemudian wasyakata baina ashobiahi memberi isyarah dengan tangannya ini artinya perintahnya adalah sesama mukmin, mukmin itu kan ya mukmin, NU apa gitu ya harus saling berpegang teguh saling menjaga sehingga sampai dikatakan oleh nabi bagaikan satu bangunan itu berarti bagaikan satu anggota kaljasadil wahid bagaikan satu jasad, manakala seperti anggota tubuh kita ini, misalnya kaki kita yang sakit karena kaki dipukul, malah kita berusaha untuk menyembuhkan, yang ini sakit yang bukan kemudian mencelah kepada tangan yang lain ini tidak, tapi saling menjaga saling memadu. Berdasarkan itulah kemudian bagi seorang mukmin itu haruslah bersatu kalbunyanil wahid, bagaikan satu bangunan, maka saling menjaga menopang.

   Nah kemudian terkait dengan kenapa orang muslim harus bersatu, bersatu menjunjung toleransi atau moderasi beragama, toleransi dengan yang lain itu memang ada dasarnya di dalam surat al mumtahina ayat 8 kalau tidak salah itu bunyinya la yanhakumulloh anilladzina lan yuqotilukum fiddini walam yukhrijukum min diyarikum an tabarru watuqsituh ilaihim.. artinya Allah tidak melarang kamu berbuat baik dan berlaku adil terhadap orang-orang yang tidak memerangimu karena agama dan tidak mengusir

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

kamu dari negerimu.. Seperti di Indonesia ini kan ada non muslim, ada kristen, hindu, buddha dan sebagainya. Mereka sepanjang tidak memerangi kita, maka kita harus berbuat baik kepada mereka, harus berbuat adil. Nah jadi makanya di sini dasar kita kenapa antara umat Islam dengan non muslim ini makin bersatu karena dasarnya itu.

Perintah agamanya tidak boleh memerangi mereka, sepanjang mereka itu tidak melarang kepada kita untuk berbuat baik, kita boleh boleh saja berbuat baik kepada mereka. Nah, tapi batasan batasan itu kan ada. Istilahnya kerukunan umat beragama, bukan kemudian kerukunan beragamanya artinya situ kristen kita ikut kristennya membawa kristennya ke gereja, kemudian kita semua ikutan, bukan itu tapi kerukunan umat beragamanya, jadi hubungan toleransi. Nabi juga pernah hubungan dengan non muslim Nabi pernah menyuruh orang Yahudi Qoinuqo untuk menanam pohon di tanahnya nabi, nah berarti nabi mau kerjasama dengan orang non muslim apa menanam pohon kurma yang hasilnya dibagi berdua.

Nabi juga pernah menghormati orang yahudi yang lagi lewat jenazahnya, tiba tiba Nabi berdiri kata sahabat yang meninggal itu orang yahudi, kata nabi itu manusia apa bukan ? ya manusia ya berarti manusia harus dihormati. Jangankan kita Allah swt yang menciptakan manusia semuanya itu, walaqod karromna bani adam. Alloh memulyakan bani Adam. Lah kalau umpamanya kita ketemu orang terus harus dimusuhi ya buat apa Allah menciptakan orang kafir kan gitu, ya kan perlunya gitu saling baik.

4. Selanjutnya menurut kyai, bagaimana konsep ukhuwah islamiyah diterapkan dalam konteks masyarakat yang beragam khususnya di Pasuruan?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Jawab : Hak asasi manusia itu dibatasi oleh hak asasi orang lain. Seperti saya punya hak asasi, panjenengan punya hak asasi. Orang meludah itu kan bebas dimana saja, tapi meludah didepan orang berarti ada maksud lain, gitu kok meludah didepan orang kan tersinggung ya, berarti melanggar hak asasi hak orang lain. Nah sepanjang hak orang lain itu dipenuhi dalam koridor aturan hukum di Indonesia misalnya orang tidak boleh memukul, makanya dalam Islam kan tidak boleh menyakiti, tidak boleh mencemooh, tidak boleh merampas harta kekayaannya, kehormatannya terus kemudian tidak boleh mengganggu, memukul, ambil yang bukan haknya.

Kalau sepanjang itu seseuai dengan hak asasinya ya masih ada koridor aturan. Nah kalau mereka masing masing itu sama seperti itu mau memahami itu, ya boleh boleh saja hubungan hubungan ukhuwah islamiyah. Kita boleh boleh saja ya, ya itu tadi, saya ketemu dengan orang syiah biasa, dengan orang LDII yang di setiap tahun datang ke sini mau silaturahim ya ndak apa apa, malah memberi daging qurban ke saya kalau korban.

5. Untuk selanjutnya praktek bahwa ukhuwah islamiah dalam kehidupan sosial antara NU dan Salafi di Pasuruan. Bagaimana interaksi sosial sehari hari di antara komunitas NU dan Salafi di Pasuruan.

   Jawab : Salafi dengan NU ini hanya berseberangan urusan furuiyah, bukan usuliyah kalau usulnya mereka mengaku Allah satu, nabinya Nabi Muhammad, kemudiannya ya kitab Quran itu yang sama. Perbedaannya hanya urusan urusan furuiyah, apa ya seperti di dalam fikih itu kan furu'iyah, pendapat pake itu pendapatannya pake ini. Satu masalah pendapatnya banyak. Makanya kalau hanya pendapat satu ini furuiyah, ini begitu mengembang di masyarakat, ini pendapatnya macam macam, sehingga di dalam istilah begitu fiqh itu fihi aqwal banyak pendapat bukan mengklaim ini sebenarnya sih bener tidak coba kita ini kan persoalannya kayak benar itu ini yang kita benar. Nah tapi memang, seperti asal salafi itu memang tidak mau seperti kita, tidak mau ikut ijma' qiyas, tidak mau bermadhab yaitu wajar mereka pedomannya adalah Qur'an, Hadis. Quran Hadist sama dengan yang lain lainnya ya Muhammadiyah juga Quran Hadist tapi tidak mau ijma qias yang dipake oleh ulama itu. Apakah itu kafir ? bukan. Itu urusan furuiyah urusan furuiyah saja bukan urusan urusan tapi furu dasarnya tetap Quran Hadis. Nah kita mengambil dasar seperti itu memang, kalau orang orang kita orang orang NU itu, kita enggak sentuh dulu kepada salafi ,orang orang itu mengambil itu enggak langsung kepada Quran Hadis. tapi mengambil dari kita itu istilahnya ada ijma' berarti taklid kepada ulama mengikuti ulama karena merasa kita ini mesti kategori belum mampu untuk langsung memahami hadis dengan pikiran pikiran kita sendiri, tapi harus bersandar kepada ulama yang mendalami itu. Nah, ulama yang mendalami itu yang disebut dengan empat madhab itu. Nah, empat madhab ini dianggap oleh orang NU dianggap ini sebagai sebagai rujukan. Ibarat orang tidak langsung kepada presiden tapi langsung kepada gubernurnya. Melalui gubernur atau kepada menterinya lewat itu ya. Nah, ini yang kemudian dijadikan dasar oleh NU dasarnya itu bermadhab. Namun dalam konteks sosial dalam konteks hubungan kemasyarakatan itu tidak masalah kita itu diundang bareng, datang bareng tidak masalah, ada undangan rapat undangan kemanten, undangan itu tidak ada apa apa, tidak ada masalah.

   Malah di sini ada teman saya ini salafi juga yaitu irsyad, irsyad itu hampir sama hampir sejalan ya beda furuiyah. Iya saja saya shalat bareng ya biasa dia ngikutin sholat saya, tapi kalau kita sholat bermakmum ke LDII kan LDII justru kalau kita sholat kan kemudian disiram ya. Ya itu punya itikad sendiri sendiri. Jadi menurut prinsip saya bagaimana di Pasuruan ini pasuran dengan salafi ? Ya ini kalau NU itu kan ada yang garis keras, ada yang jadi NU itu ada yang gerakan NU itu ada yang NU salafi, itu salaf ada NU kholaf yang modern. Ada pesantren yang salaf seperti Sidogiri itu pesantren salaf. Ada pesantren kholaf pesantren yang modern. Ada juga pesantren khilaf itu yang enggak jelas itu. Nah ini di NU itu juga ada pemikiran pemikiran seperti itu ada pemikiran salaf murni. ada juga pemikiran yang modern modern ini, karena biasanya orang orang warga itu yang sampai sekolah ke akademik pikirannya sudah mulai maju.

Tidak seperti monoton di pondok pesantren. Kalau monoton di pondok pesantren itu nanti salaf betul dia murni salaf monotonnya. Jangankan gitu sampai ke dokter saja enggak mau ini ini sakit nih enggak mau karena dianggap ya kuatir apalah macam macam. Tapi kalau yang model tipologi modern mereka bisa bisa masuk pemikiran pemikiran itu sehingga kolaborasi antara salaf dengan kholaf ini menyatu. Itulah yang sehingga dikatakan oleh NU dengan jargonnya yaitu al muhafadho ala qodimis sholih wal akdzdu bil jadidil aslah, melestarikan tradisi budaya budaya lama yakni apa seperti ijtihad-ijtihad yang lama para ulama ulama salaf di abad pertengahan, terus wal akhdu biljadidil aslah mengambil hal hal baru yang lebih baik.

Nah mungkin prediksi saya orang sekarang dengan AI itu kan ketergantungan dengan AI kan? Makin tinggi loh. Nah mungkin AI itu sebagai dengan al akhdzu bil jajdidil aslah. Nah sekarang orang orang yang modern yang orang orang NU yang modern mau tidak mau ya kadang kadang pengkajian buka AI tapi apa buka AI karena ini penting ini iya siapa cari apa aja ketemu di situ kan hanya duit aja gak nemu di situ. Biarin apa kan nemu sampai hitung hitungan saya nemu saya coba coba ya allah kalah cepat kita itu buka kitab sudah kalah kecepatannya dengan ini namanya alat teknologi. Nah dunia seperti kalau kalau orang orang NU tidak mau berkiprah langsung ke situ ditinggal oleh masyarakat. Makanya di sini kita perlu untuk antara yang salaf dengan yang khalaf ini saling bertemu saling baik mereka orang atau kyai kyai orang NU itu kan tidak semuanya ahli di bidang teknologi, hanya mungkin kitab kitab kuning saja, tapi bagaimana kalau mau menyampaikan sesuatu kan problem masyarakat itu kan komplit ada pertanian ada ini ada itu ada macam macam lah. Kalau kemudian persoalan persoalan pertanian ditanyain kepada kiai kiai yang salaf.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Jadi nanti ya kan enggak ketemu ya perlu lah antara kiai kiai itu kolaborasi dengan pendakwah, dengan teknokrat, orang orang akademisi, profesor, doktor dan sebagainya saling membantu ini fataawanuh alal biiri wattaqwa. Nah sepanjang mereka itu bisa dilakukan fataawanu al birri wattakwa monggo silahkan Allah menciptakan manusia itu kan enggak ada yang sama pak. Warna kulitnya enggak sama terus apa tinggi badannya, enggak sama berat badannya, enggak sama sifatnya, enggak sama mukanya, enggak sama jadi sama belum sifatnya, ilmunya. Tapi kok bisa rukun ? Nah gini karena persoalannya wataawanuh alal biiri wattaqwa saling tolong menolong kebaikan dan ketakwaan. Kalau umpamanya taawanuh alal ismi wal udwan, maka akan bertengkar rusak semua. Nah, sepanjang masyarakat di Pasuruan ini warga kita melakukan itu taawanuh alal birri wattaqwa, kita bisa itu adalah ukhuwwah islamnya seperti itu bisa gitu.

6. Apakah ada kegiatan bersama antara NU dan Salafi seperti kerja sama sosial atau keagamaan ?

Jawab : Oh gitu ya, saya memang belum tahu persis soal itu. Kalau yang saya tahu sosial keagamaan itu ketika diundang oleh pemerintah, MUI akan datang diminta oleh pemerintah melibatkan juga NU, Muhammadiyah dan Salafi juga undang. Misalnya himbauan buka bersama atau himbauan Ramadhan itu memang pernah diundang oleh pemerintah. Ya kita datang semua untuk meskipun karena disini kan ya ndak NU saja. Dulu pernah kaitannya dengan covid ya masalah covid di pasuruan ini. Pernah juga kita kaitannya dengan sholat, karena sholat itu kan kalau orang orang NU yang salaf itu kan salatnya tuh harus di masjid jumlahnya sekurang kurangnya 40, terus bagaimana kalau sekarang dengan aturan model tahun 2019 mulainya covid itu kan ada ketat sekali, enggak boleh ke masjid terus gimana menjalankan kewajiban, maka dipecahlah jamaahnya yang awalnya hanya masjid dipakai juamatan kemudian musholla dipakai jumatan, maka disepakati digunakan juga untuk jumatan dipecah jamaahnya supaya tidak terjadi kerumunan. Nah itu menjawab itu kesepakatan itu ada bersama sama memang dengan termasuk sholat, itu diundang oleh pemerintah. Jadi yang memfasilitasi mengundang itu adalah pemerintah.

Di samping ada MUI kan juga terdiri ada NU, Muhammadiyah, Al Irsyad dan sebagainya, tapi tetap ada NU juga diundang, al Irsad juga diundang, Muhamadiyah juga diundang pernah itu diundang ketiganya zamannya Gus Saifulloh Yusuf walikota saat waktu itu.

7. Apakah pernah terjadi konflik atau ketegangan antara NU dan Salafi ? Jika iya bagaimana biasanya konflik tersebut dikelola dan diselesaikan ?

   Jawab : Ini yang yang saya tahu itu persoalan masjid Hidayatulloh. Persoalannya sebenarnya itu persoalannya kecil, persoalannya awalnya kecil dulu itu kalau tidak salah sejarahnya itu memang orang NU itu pernah wakaf, api zaman dulu wakaf kan ndak tahu ya wakaf model itu ya. Jadi harus serahkan terus kemudian dikuasai oleh salaf ya yang dari apa ya sholat sholat biasa biasa aja. Nah ketika keluarga yang wakaf itu meninggal mau disolati di masjid itu dengan cara model tahlilan dan sebagainya mereka tidak mau ditentang gitu. Nah itulah yang memicu akhirnya ya keluar taringnya ya NU ini apa ceritanya itu masjidnya dulu gimana ? Akhirnya persoalan ya sebenarnya persoalannya kecil toh urusan tahlil itu kan urusan furuiyah kata ahli juga nggak apa apa kan. Apa salah kan gitu ya namanya orang ya itu tadi kata NU yang mau garis keras yang itu ya itulah yang memicu itu akhirnya konflik. Nah kalau sudah terjadi begitu itu sampai Jakarta loh. Persoalan kecil itu nasional.

   Saya tuh ada persoalan kecil di sini dan nasional sudah tahu saya pusat tahu persoalan bla bla bla bla. Akhirnya ya sudah turun ya akhirnya ya direbut lagi direbut kembali oleh NU dan sampai sekarang ya gak tahu kemana mereka itu tinggal di Jumat itu mungkin di masjid sebelahnya itu ya perumahan sebelahnya nah itulah karena memicu persoalan furuiyah kemudian diperbesar jadi ramai. Nah orang itu

kalau tidak mau ramai, tapi kenapa orang itu beda beda partai ya beda ini, tapi kalau diajak makan bareng kok ya mau rukun gitu ya kemarin itu ada kegiatan syukuran gitu.

8. Dampak perbedaan kontekstualisasi ukhuwah islamiah terhadap keharmonisan sosial di Pasuruan. Bagaimana menurut kyai melihat pengaruh perbedaan pandangan NU dan Salafi terhadap keharmonisan sosial ?

   Jawab : Yang di Pasuruan ini kan salafi itu kan ndak banyak. Ya kan tidak banyak jumlahnya dan mereka ya menyadari. Nah terutama yang pernah memicu hampir memicu, tapi saya redam di internal MUI. Itu gimana ajaran salafi gini ini ajarannya ya baunya itu yang sekolah di sana itu harus doktrin ini. Nah itu katanya ada bilangnya kurikulumnya itu juga menggunakan kurikulum ini itu dan sebagainya. Nah itu sempat saya sampaikan ke bagian komisi fatwa komisi dakwah, ya disuruh melihat disana ya memang menggunakan kurikulum nasional seperti SD. Tapi ada memang beberapa yang lain seperti itu. Nah semestinya kalau kita melihat seperti itu bukanlah kita melarang Salafi. Anak anak kita bendung jangan sampai kesitu. Iya logikanya kan kalau kenapa mereka sampai sekarang berkembang, ya kita bendung jangan kemudian mereka ya tidak boleh. Itu namanya hak melarang hak asasi. Saya itu ingat dengan perkataan Gus Dur. Saya pernah waktu itu jadi ketua maarif Kabupaten Pasuruan 5 tahun. Saya pernah mengundang Gus Dur waktu belum dari Presiden kita undang seminar di jalan di tamanan. Saya yang ngantar saya yang jemput ke bandara, waktu saya antar di perjalanan pulang, waktu di mobil saya tanya Gus saya waktu itu berbicara tentang kristenisasi, Gus gimana ini tentang kristenisasi nih ini gus kenapa sekarang ini Kristen itu makin gencar kristenisasinya makin marak dengan bantuan bantuan sosial dengan ini dan itu yang menawarkan seperti itu. Terus gimana cara kita membendung mereka ? Kata Gus Dur jangan dibendung itu, yang kita bendung, kita atasi keluarga kita sendiri jangan ikut kesana loh kan pintar jawaban itu kan jawaban yang bagus sekali itu bukan mereka yang kita bendung, tapi kemudian kita, keluarga kita jangan sampai kesana quu anfusakum wa ahlikum naro itu yang kita ini menjaga nya, bukan mereka yang kita bendung mereka dilindungi oleh negara kecuali kalau mereka tidak dilindungi oleh negara, seperti agama Kristen melakukan kristenisasi mereka dilindungi juga oleh negara mestinya warga kita jangan mau ikut ajakan mereka. Lah gimana caranya pendidikan supaya maju warga kita NU itu harus punya pendidikan yang maju. Pendidikan kaitan sekolah, rumah sakit dan sebagainya. Ya buat pendidikannya maju supaya warga warga kita kesini bukan kesana, wah ke sana ya salahnya dia kan gitu karena pendidikannya enggak maju, nah itu jadi menurut saya kurang sependapat manakala terjadi itu marah kepada orang lain, tapi ya sudah kita tidak emosi sepanjang itu diijinkan. Kalau tidak sesuai dengan peraturan kita tinggal laporkan ke pihak yang berwajib kepolisian atau apa itu ya ? Nah inilah cara untuk menjaga kerukunannya di situ menurut saya gitu.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

9. Bagaimana peran tokoh agama, pemerintah lokal dan organisasi masyarakat dalam mengatasi ketegangan sosial yang mungkin terjadi?

   Jawab : Waktu itu di Hidayatullah, MUI memang tidak berperan di situ. MUI tidak berperan sama sekali di situ. Cuma ya orang MUI yang ada yang berperan, orang NU juga ada yang berperan. Kita tahu bahwa MUI itu kan memiliki dua fungsi utama. Yang pertama sebagai khodimul ummah yang mengayomi umat siapapun umatnya terkait persoalan-persoalan umat kita. Yang kedua adalah sebagai shodiqul khukumah, sebagai mitra kerja pemerintah, makanya kaitannya dengan ada hubungannya pemerintah mesti terlibat dengan kita, mesti dilibatkannya, karena masuk dalam Forkopimda gitu ya kayak gitu. Salah satu fatwahnya, satu contoh kemarin itu pemerintah minta fatwa kepada MUI terkait dengan masalah parkir di marka jalan, kemudian orang yang jualan kaki lima itu di trotoar kan mengganggu kenyamanan, mengganggu marka jalan. Nah itu bagaimana minta fatwa kepada MUI ini sebagai melakukan sesuatu hukum mitra kerja pemerintah. Kami mengundang Komisi Fatwa untuk membahas itu. Kita carikan solusi solusinya apa ? Supaya kepentingan pemerintah ini juga perlu kita bantu kepentingan masyarakat juga kita layani tidak saling tabrakan. Kita buatkan fatwa, lahirlah fatwa larangan orang berjualan di atas trotoar. Tapi hanya sekedar himbauan MU itu kan hanya himbauan, yang namanya himbauan tidak dengan jelas mengikat seperti Perda kekuatannya, apalagi himbauan ya itu. Nah ini maklum lah warga pasuran itu susah diatur bikin pusing pemerintah daerah, keluh Walikota ke MUI.

   Ya gitu berarti mestinya warga pasuruan itu harusnya kalau ada hal-hal yang seperti ini ada terjadi konflik itu ya ? Jangan kemudian konflik itu diperbesar. Upayakan konflik itu makin kecil. Yang diperkecil jangan membuat konflik baru. Nah ya kita seperti membentuk rumah tangga sekarang ini. Kenapa di dalam rumah tangga konflik kan ada ya, bukan kemudian konflik itu diperbesar diperbesar itu tambah ruwet. Ya bagaimana memperkecil konfliknya ? Kita perlu istilahnya interaksi dengan siapapun yang bisa memutuskan itu, tokoh ulamanya perlu yang untuk mencari solusinya apa ? sehingga bisa bisa menemukan satu ketentuan solusi ? Nah ini makanya dilakukan wasyawirhum fil amri itu bermusyawarah lah.

   Nah kalau mau musyawarah apa pun yang diputuskan berdasarkan musyawarah itu lebih ringan daripada diputuskan sendiri. Kalau diputuskan sendiri itu kalau salah akan dicela atau dipaido, tapi kalau dimusyawarahkan bersama kok rapat bersama lah sudah selesai loh. Nah ini yang maksud saya, apapun kita melakukan sesuatu yang sekiranya itu memerlukan satu, karena ini ada sedikit ya di musyawarahkan. Ya kayak orang bagi waris gitu kalau musyawarah itu kadang kadang ya mustinya dapat bagian lima, terus dapat bagian satu dia menerimo. Tapi kalau tidak dimusyawarahkan, sesorang dapat bagian yang cuma satu ya marah bertengkar, kalau dengan musyawarah jika ada yang tidak menerima nanti

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

dibicarakan bersama itu. Nah tentu siapa yang mediatornya ? bisa sebagai tokoh di sini mungkin organisasi, tapi ya harus jangan kemudian ini menang sendiri, ya harus saling ya saling menguntungkan ya tadi hak asasi tadi itu yang kita batasannya hak asasi, jangan kemudian enggak bisa gitu bertentangan pasti itu karang itu memaksakan kehendak uh apa kalau tidak berarti ada koridor aturan. Kalau dalam organisasi kan ada koridor aturan AD/ART nya apa sepanjang itu tidak berentang adalah itu mungkin bisa kita menerima. Makanya dalam ketentuan Islam itu, fain tanazaktum fi syaiin farudduhu ilallohi wa rosulihi, kalau kita berselisih dalam permasalahan kembalilah pada al Qur'an dan Hadist. maksudnya itu kalau kita berselisih dalam organisasi kita berselisih persoalan, kembalilah kepada AD/ART, bunyinya kayak apa begini? Ya sudah sepakati itu selesai kan gitu tapi kalau kuat-kuatan ya hancur semua..

10. Mungkin ada closing statement dari kyai terkait dengan ukhuwah islamiyah ini monggo yang terakhir.

Jawab : Yang pertama bahwa Ukhuwah Islamiyah jangan hanya diartikan sebagai jasadiyah, rohnya yang paling penting. Orang kecil, orang besar, orang pintar, orang apalah tidak ada perbedaan. La fadla li arabi ala ajami wala liajami ala arobi illa bittaqwa, tidak ada perbedaan antara orang arab dan orang non arab. Di sini kan banyak orang arab ya. Saya kurang sependapat kalau ada perbedaan ras. Perbedaan apa mulai orang Jawa harus minggir. Orang kelompok Gus-gus ditempatkan disini, saya kurang kurang setuju. Jadi tetap yang paling utama adalah rohnya, bukan jasadnya hatinya. Komunikasi ukhuwahnya itu dengan mungkin dan nanti rohnya ini bisa menjiwai kepada jasadnya. Orang itu misalnya kenapa orang ini anggota tubuh ini misalnya ada badan ini kita nyentuh, kemudian lapor kepada pikiran kita. Misal ini ada buku siapa, kalau niat jelek tadi jadi memegang mengatakan bahwa ini bisa jadi uang, tetapi kalau ini hati rohnya itu baik. Ini akan mengikuti perintah hati walaupun akal bicara ambil, tapi hatinya melarang ya tidak akan diambil.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Inilah roh jasadi nyuruh hati ini sebagai kalau istilah Imam Ghozali itu hati itu bagaikan raja, anggota tubuh yang lainnya sebagai prajurit semua akan nurut kepada raja. Kadang hati itu berbolak bolak, kadang berubah biasa di situlah nabi sehingga memerintahkan kepada manusia untuk banyak berdoa ya muqollibal qulub sabbit qolbi aladdinik. Wahai dzat yang membolak balikkan hati tetapkanlah hati kami kepada agama Mu artinya jangan melakukan kejelekan wajib melakukan kebaikan ini sepanjang kita itu saling taawun di bidang apapun. Kalau kebaikan tetap lakukan kita bakti sosial monggo nggak masalah apalagi terus dibantu bangunan fisiknya tidak apa apa tidak masalah. Jadi hati ini harus betul betul dijaga supaya bisa jangan hanya sekedar lipstick ukhuwah itu. Di depan kelihatan baik, dibelakang ibaratnya melempar batu sembunyi tangan. Nah jadi kembali kepada ayat taawanuh alal birri wattaqwa. Alhamdulillah..

Hasil Wawancara Dengan Tokoh Non Struktural NU

KH. Machfud Hamid Pengasuh Pondok Pesantren Miftahul Ulum Gondangrejo

Kec. Gondang Wetan Kab. Pasuruan

A. Konsep Ukhuwah Islamiyah dalam Konteks NU

1. Bagaimana anda memahami Konsep Ukhuwah Islamiyah dalam Konteks organisasi anda

   Jawaban:

   Dalam ajaran Nabi SAW sudah jelas bahwa konsep ukhuwah Islamiyah menganut Hadits : *Al Muslimul akhul muslim kalbunyanu yasyuddu bakdohu bakdo,* bahwa sesama muslim itu bersaudara, laksana bangunan yang saling menguatkan satu dengan yang lainnya. Selama bacaan syahadatnya sama maka mereka adalah saudara muslim

2. Apa prinsip utama yang menjadi landasan Ukhuwah Islamiyah dalam pandangan NU

   Jawaban:

   NU berpedoman kepada Al Qur'an Surat Ali Imron: 110 :" *Kuntum khoiru ummat ukhrijat linnas takmuruna bil makruf wa tanhauna an almunkar",* Ayat ini mengajarkan kepada umat tentang kesempatan terbuka luas untuk beramar makruf sekaligus mencegah kemungkaran. Dengan prinsip Mencegah kemungkaran tetapi tidak boleh dengan cara mendatangkaran kemungkaran baru

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

3. Apakah ada teks atau rujukan agama tertentu yang yang menjadi pedoman utama dalam mempraktikan Ukhuwah Islamiyah

   Jawaban:

   Rujukan yang tak terbantahkan adalah Al Quran Surat An Nahl : 125 *" 'Ud'u ila sabili robbika bil hikmah wal mau'idhotil hasanah wa jadilhum billati hiya ahsan"*

   Kita diperintah untuk mengajak/berseru agar tetap berjuang dijalan Allah dengan cara yang bijak dan melalui peringatan/nasihat-nasihat yang baik dan silakan berdebat, berargumentasi tetapi dengan cara-cara yang paling indah, tepat serta akurat. Dengan berprinsip tidak saling menjatuhkan, apalagi dengan tujuan menyakiti. Berdebat bertujuan untuk mencari kebenaran dengan dalil atau hujjah yang benar tanpa emosi

4. Menurut anda, bagaimana konsep ini diterapkan dalam konteks masyarakat yang beragama, khususnya di Pasuruan.

Jawaban:

Persaudaraan sesama muslim di kalangan NU sangat terjaga selama tidak ada kelompok lain yang mencoba mengganggu, mereka hidup bersama dalam kesamaan akidah dan tradisi dibawah kendali NahdlatulUlama dan pesantren.

B. Praktik Ukhuwah Islamiyah Dalam Kehidupan Sosial antara NU dan Salafi di Pasuruan

1. Bagaimana interaksi sosial sehari-hari antara komunitas NU dan Salafi di Pasuruan

Jawaban.

Islam mengajarkan hidup bersama dengan orang lain walaupun berbeda agama dan keyakinan. Hal ini pernah dicontohkan Nabi SAW ketika ada seorang non muslim ikut berperang dipihak Rasulullah dan diijinkan bahkan ia berpesan jika ia tewas dalam membela Islam maka Sebagian hartanya diserahkan kepada Islam. Saya kira membangun Indonesia dalam tubuh NKRI sangatlah mungkin melibatkan semua unsur tanpa membeda-bedakan dari suku maupun agama. Khusus di Pasuruan komunitas NU dan Salafi memang belum pernah bertemu karena biasanya mereka membuat komunitas sendiri.

2. Apakah ada kegiatan bersama antara NU dan Salafi, seperti Kerjasama sosial atau keagamaan ?

Jawaban:

Kerjasama dalam hal keagamaan belum pernah ada, kalaupun mau ada kerjasama, maka tidak masalah selama mereka tidak berniat mengganggu NU. Yang kami ketahui mereka itu tidak sama dalam praktik beribadah sehingga sangat sulit untuk bisa kerjasama dalam keagamaan. Faktanya pernah terjadi di Desa Jambangan Kec. Gondang Wetan, mereka justru menguasai masjid dengan cara menguasai kepengurusan masjid, hal ini menunjukkan bahwa mereka sendiri yang arogan yang tidak mengharagai masyarakat lokal/asli pengelola masjid. Namun kerjasama dalam hal sosial kami sangat terbuka dan mempersilakan.

3. Bagaimana anda atau komunitas anda berkontribusi dalam membangun Ukhuwah Islamiyah antara kedua kelompok.

Jawaban:

Untuk membangun ukhuwah Islamiyah diantara kedua kelompok NU dan Salafi, memang diperlukan melalui penyatuan pemahaman. Selama kita memiliki pemahaman berbeda maka tidak akan terjadi sebuah persatuan jika masih berbeda paham. Solusi agar tidak saling meklaim maka

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

interospeksi/muhasabah antara keduanya harus dimiliki yakni dengan menyadari kekurangan masing-masing bukan sebaliknya saling menonjolkan kelebihan masing-masing

4. Apakah pernah terjadi Konflik atau ketegangan antara NU dan Salafi, Jika ada, bagaimana cara mengatasai/menyelesaikan Konflik tsb?

Jawaban:

Pernah terjadi di sebuah desa dekat desa saya yakni Desa Jambangan Kecamatan Gondang Wetan. Mereka menguasai masjid, dan hal itu terjadi di banyak tempat. Solusinya tentu dengan cara hikmah meski hal itu tidak mudah karena mereka merasa benar dengan keyakinannya, mereka pun akhirnya meninggalkan masjid disebabkan yang utama adalah pemahaman yang tidak sama dengan praktik ibadah masyarakat yang mengakar. Misalnya qunut dan bersalaman (jabat tangan) usai salam setelah mengakhiri sholat. Mereka Salafi menolak dan membid'ahkan. Namun karena budaya baik dan praktik ibdah yang diyakini kebenarannya oleh masyarakat maka mereka kaum salafi tidak punya tempat di hati masyarakat.

C. Dampak Perbedaan Kontekstualisasi Konsep Ukhuwah Islamiyah Terhadap Keharmonisan Sosial di Pasuruan

1. Bagaimana anda melihat pengaruh perbedaan pandangan NU dan Salafi terhadap keharmonisan sosial di Pasuruan ?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Jawaban:

Fakta di lapangan kondisi Masyarakat tetap stabil dalam menjalankan ibadah dan keyakinan keagamaannya, sehingga bisa saya simpulkan upaya kaum Salafi gagal meski kita harus tetap waspada jangan sampai lengah untuk tetap menguatkan akdiah masyarakat dengan aktif dalam pengajian rutin, tablig, bersholawat, yasinan, istighotsah dan haul. Selama kaum Salafi tidak mengganggu kaum nahdliyin, Pasuruan akan kondusif dan kami kaum Nahdliyin akan tetap menjalin dalam konteks persaudaraan sesama muslim sebagaimana yang diajarkan Nabi Muhammad SAW.

2. Apakah ada contoh kasus dimana perbedaan pandangan tersebut menciptakan ketegangan?

Jawaban:

Mereka kaum salafi itu datang memang membawa perbedaan di tengah-tengah Masyarakat yang sejak lahirnya dalam satu pemahaman akidah yang sama yakni ASWAJA dalam kendali dan kontrol NU yang mengajarkan praktik-praktik beribadah ala NU, tiba-tiba mereka datang membid'ahkan Qunut, Tahlil,

Maulid dan lainnya. Tentu hal itu mendapat penolakan dari masyarakat. Namun Upaya mereka hampir di semua daerah gagal mengubah keyakinan masyarakat terhadap ASWAJA Annahdliyyah

3. Apa Langkah yang menurut anda yang dapat diambil untuk memperkuat keharmonisan sosial di tengah berbedaan pandangan ini?

Jawaban:

Langkah yang harus diambil adalah memperkuat persaudaraan dan menghilangkan ego pembenaran masing-masing dengan cara menyatukan pemahaman meski dirasa sangat sulit, tetapi mari kita coba, minimal dengan menurunkan tensi kelompok untuk memahami bahwa masing-masing memiliki kekurangan. Bukankah memang sudah jelas bahwa perbedaan itu ada (nash) melalui sabda Nabi SAW yang menjelaskan bahwa umatnya akan terbelah menjadi 73 golongan dan hanya satu golongan yang benar dan selamat yakni Ahlu sunnah wal jamaah (ASWAJA). Sementara semua sekte mengaku ASWAJA meski praktiknya jauh dari ajaran yang dimaksudkan Nabi SAW, buktinya mereka justru suka mengkafirkan orang lain hingga 4 sahabat khulafaturrosyidin mereka sebut kaum kafirin bahkan memusuhinya.

4. Bagaimana peran tokoh agama, pemerintah lokal atau organisasi sosial dalam mengatasi ketegangan yang mungkin terjadi?

Jawaban:

Jika ada ketegangan, kami mengajak untuk duduk bersama mencari kebenaran dengan hujjah/dalil yang kuat. Biasanya kelompok Salafi yang sulit diajak bertemu karena mungkin mereka tidak memiliki keilmuwan yang kuat mereka hanya bermodalkan doktrin saja sehingga mereka justru tidak menginginkan adanya musyawarah tetapi sengaja hadir membawa perbedaan, sehingga mereka sulit diajak berdialog bermusyawarah.

Saran kami, bukan hanya pemerintah lokal yang terlibat tetapi sangat penting menghadirkan Kementerian Agama sebagai mediator yang dianggap pihak yang netral yang tidak memihak kedua kelompok.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

NARA SUMBER PERISTIWA KONFLIK ANTARA KOMUNITAS NAHDLOTUL ULAMA DAN SALAFI DI PASURUAN :

1. Saad Muafi (ketua ansor saat itu)
2. Ustadz Aziz (Ketua Aswaja NU Center)
3. Kyai Abdullah Shodiq (Ketua MUI Kota Pasuruan)
4. Abdussalam, S.Pd.I, S.Pd. (Pimpinan Yayasan al Khamidiyah Kalisat Rembang)
5. H. Anshori (Ketua Takmir Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan)
6. Ustadz amin syukroni LC. (Ketua Takmir Masjid Manarul Islam Bangil)
7. Ustadz Ali Aabu Ibrahim (Pimpinan Ponpes As Sunnah Bugul Lor)
8. Ustadz miqdad (Pimpinan Ma'had Ibnu Umar Beji)
9. Habib Nizar (Ketua FUIB Pasuruan)

Wawancara dengan Saad Muafi (Ketua Ansor Bangil - saat itu)

Tanya: Pertama kami ingin memahami bagaimana konsep NU dan Salafi terkait ukhuwah islamiah yang ada dalam ajaran Islam. Nah ini kami ingin memperdalam itu, maka ketika ada disharmoni antara NU dengan Salafi, secara umum dengan kelompok-kelompok Salafi ini, kemudian ketemu ada tiga peristiwa konflik di tiga tempat, yaitu kota pasuruan, Bangil dan Rembang. Ini menurut panjenengan kenapa terjadi konflik dalam tiga peristiwa itu?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Jawab: Jadi saya ingin berbicara flashback dulu, latar belakang dulu, ya. Bapak-Ibu, untuk dipahami secara utuh. Bahwa diakui atau tidak untuk pasuruan khususnya, bangil dan sekitarnya, itu bukan lagi tempat, apa ya, basis daripada seluruh ideologi-ideologi Islam yang ada. Tetapi Bangil dan sekitarnya ini menjadi basis kaderisasi, itu yang pertama, jadi kalau mau ngomong syiah, mau ngomong salafi hampir semuanya dari Bangil, semua disini ada, persis, dan macam-macam, termasuk NU ini juga menjadi PCI jadi pengurus cabang istimewa, zaman mbah wahab dulu, itu salah satu istrinya dari Bangil. Akhirnya ada PCI, yang artinya secara kaderisasi dan secara ideologis sama-sama. Dengan berkembangnya waktu, ada kelompok-kelompok Salafi kelompok kanan, yang kami anggap waktu itu, kebetulan saya waktu itu ketua Ansor, sebelum saya jadi ketua Ansor itu memang kelompok mereka itu selalu menyampaikan atau menjelek-jelekkan kelompok kita di mimbar-mimbar agama. Apakah melalui pengajian, bahkan di masjid jami' sekaligus, bahkan di dalam khutbah mereka. Ketika saya menjadi ketua Ansor, saya berpikir bahwa harus ada kekuatan tandingan agar *balance*. Yang kami berpikir waktu itu ya, anak muda ya tentu ada nakalnya-lah.

Jadi yang pertama peristiwa yang ada di Manarul. Waktu itu saya masih ingat awal 212 demo, nah disitu ada yang namanya waktu itu kriminalisasi ulama. Ada bela ulama, di poster-poster mereka, yang salah satunya mencantumkan itu foto Kiai Haji Ma'ruf Amin, yang waktu itu beliau Rais ‘Am kami di NU. Saya awalnya sudah komunikasi dengan baik-baik dengan mereka, tolong foto ini diganti karena ini adalah presiden NU. Jadi NU ini organisasi terbesar di Indonesia, bahkan di dunia, organisasi Islam ya. Maka sangat tidak pantas ketika foto beliau ditaruh di bawah. Menurut kami ini tidak layak.

Ketika kami komunikasikan itu ternyata ada apa ya, arogansi lah kira-kira kaya gitu, mereka tidak mau (untuk mencopot banner itu), akhirnya saya kasih deadline waktu 1x24 jam, ketika komunikasi itu, kalau tidak akan saya ambil. Dengan terpaksa akhirnya harus saya ambil sendiri, jadi saya ambil sendiri di dua titik saya taruh di Polsek, dan itu tidak saya rusak sama sekali yang akhirnya kita ambil foto kiai ma’ruf amin, kita pigora sendiri. Dan banner itu kita simpan, meskipun isu di luar cukup santer macam-macam dan lain sebagainya, tentang kita yang bertentangan dengan habaib atau ideologi atau apa itu dan lain sebagainya. Saya kira ini bukan tentang itu, tapi ini penghormatan kepada Rais ‘Am kami, itu yang pertama. Yang kedua, tentu setelah ada apa ya, perlawanan mungkin secara massa, mereka juga akhirnya cukup berpikir oh ternyata NU juga cukup kuat disini.

Nah kemudian saya juga dimintain tolong untuk di Kota Pasuruan. Jadi, di Kota ini cukup menarik juga itu sebenarnya. Sebenarnya itu adalah masjid yang dulu didirikan oleh orang NU kemudian apa namanya dikelolakan oleh warga NU. Tapi dalam perjalanannya diakui oleh Salafi. Kemudian dilakukan negosiasi dengan kelompok mereka, tapi mereka arogansi. Maka tidak ada jalan lain bagi kami selain unjuk kekuatan. Jadi kita ambil paksa, dan mereka akhirnya tidak ada perlawanan. Sekali lagi, hanya isu-isu di media sosial (yang memelintir).

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Kemudian yang di Kalisat, itu lebih ekstrem lagi menurut saya. Kenapa? Karena sekali lagi, kalau ditanya, NU bagaimana memegang ideologisnya? Jadi kalau ideologi kita adalah ahlus sunnah wal jama’ah nahdliyah. Dan yang kedua, bahwa kemerdekaan NKRI ini tidak terlepas dari peran para Kiai NU dan para santri.

Nah kasus di Kalisat ini, itu terkait dengan kelompok mereka yang menyebarkan paham khilafah, atau yang lebih dikenal dengan HTI. Padahal pemerintah sudah mengeluarkan Perpres, yaitu larangan, tidak boleh lagi ada ajaran Khilafah atau HTI. Kita sudah koordinasi dengan beberapa stake holder termasuk Polres, tetapi kami menganggap penanganannya cukup lambat. Sedangkan di kalisat sana, ketika warga NU mengadakan pengajian, tahlilan dan lain sebagainya, sering mengalami sabotase. Dan kami tidak ingin terjadi konflik horizontal yang lebih besar. Maka kami mengambil sikap untuk menyampaikan kepada mereka. Tapi sebelum itu ada latar belakang, karena mereka menghina kami, menghina habaib kami. Yang menarik itu mereka menghina Habib Luthfi. Saya ingin klarifikasi, kenapa mereka menghina beliau, karena Habib luthfi itukan salah satu tokoh habaib yang getol ngomong NKRI dan kebangsaan, meskipun beliau dari golongan habaib.

Sekali lagi, **kami tidak bersinggungan dengan habaib. Tapi kami akan bersinggungan dengan kelompok-kelompok yang anti NKRI**. Inilah kenapa kami klarifikasi kesana, dan kami berharap pihak aparat untuk menindak secara tegas. Inilah latar belakang kenapa terjadi semacam itu.

Tentang Ukhuwah Islamiyah, dengan adanya kejadian-kejadian semacam itu, saya kira, Bangil memang menjadi pusat kaderasi kelompok-kelompok (aliran islam) bukan hanya tingkat salafi tapi juga tingkat ekstrimis. Jadi kalau jenengan mau buka data, itu ada beberapa warga bangil yang sudah dikirim ke Afghanistan. Jadi sudah sampai seperti itu. Ini saking kompleksnya Bangil.

Tetapi alhamdulillah dari beberapa kejadian itu, akhirnya mereka mau duduk bersama. Ini yang kemudian menjadi hikmah daripada gesekan-gesekan yang ada. Tetapi kenapa kemudian tidak kita biarkan gesekan-gesekan itu sampai tingkat bawah, karena saya meyakini kalau ini sampai terjadi di tingkat horizontal, maka sebarannya akan kemana-mana. Tetapi jika kami yang turun maka akan bisa duduk bersama dan berdiskusi membuat kesepakatan- kesepakatan. Apa itu, yang pertama, silahkan kalian mengajarkan aqidah kalian akan tetapi jangan menyinggung aqidah orang lain. Yang kedua, silahkan kalian menyebarkan aqidah kalian akan tetapi tolong jangan terus menggerogoti dengan narasi khilafah yang anti NKRI. Ini yang akhirnya menjadi kesepakatan kita bersama, antara kami dan kelompok ekstremis dan salafi kanan tadi. Dan pasca kesepakatan ini, alhamdulillah situasinya tenang dan damai. Karena kami sudah sepakat. Karena mungkin saya orang yang pertama kali akan menghadapi mereka, dan mengorbankan diri, agar kemudian tidak terjadi konflik horizontal. Alhamdulillah, kelompok mereka ketika melakukan kegiatan atau berdakwah atau apa, saya tidak pernah melarang atau mengolok-olok, asal selama jangan menghina kelompok yang lain. Jadi inilah sebenarnya yang terjadi, versi kami.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Tanya: Jadi ukhuwah islamiyah secara universal dalam prakteknya ada batasan-batasan yang harus ditaati bersama?

Jawab: Iya betul, kita juga tahu bahwa di NU menurut mbah Kiai Siddiq menyatakan konsep ukhuwah itu ada islamiyah, basyariyah, dan wathaniyah, dan ini yang menjadi dasar kami. Tidak boleh ada disintegritas.

Tanya: menurut jenengan, salafi di pasuruan itu gen-nya dari mana? Dan seperti apa?

Jawab: Jadi menurut saya, Salafi di pasuruan tidak bisa dikatakan golongan Taliban, tetapi ada pemahaman organisasi trans-nasional yang masuk didalamnya, yang mana kita tahu namanya Hizbut Tahrir. Dan HTI ini pecahan dari Ikhwanul Muslimin di Mesir. Kemudian dikelola oleh inggris dan paham ini dimasukkan ke negara-negara yang mayoritas islamnya kuat, salah satunya Indonesia, dalam rangka untuk memecah integritas bangsa. Karena konsep mereka adalah konsep khilafah. Tidak boleh ada yang namanya konsep negara. Kemudian konsep ini ditarik oleh kelompok mereka menjadi beberapa tingkat, ada yang ekstrimis, sampai

bunuh diri. Ada juga kelompok yang lebih soft, secara politisnya seperti kelompok FPI yang ingin membuat NKRI bersyariah. Ini di titik polemik saja, bukan dari titik ideologis.

Tanya: jadi ini anggotanya dari berbagai macam aliran?

Jawab: Jadi yang menarik memang ada kesamaan visi dari beberapa latar belakang itu, apakah kemudian dari kelompok wahabi, atau kelompok persis, atau bahkan syiah sekalipun, yang menarik juga muhammadiyah ikut masuk didalamnya. Makanya sesudah saya habis-habisan di Kalisat Rembang itu, itu ada beberapa teman muhammadiyah yang datang ke kami, mereka mengucapkan terimakasih, karena mereka lagi bersih-bersih, bersih-bersih kelompok muhammadiyah yang berbau wahabi, ekstremis atau rasa-rasa wahabi. Karena kita lihat secara umum, muhammadiyah kan kelompok islam moderat yang sebenarnya bisa berdampingan dengan NU selama ini. Tetapi memang ada beberapa segmen mereka yang kemasukan itu (ekstremis). Makanya mereka bersyukur ada gesekan-gesekan itu sehingga mereka bisa melihat secara jelas segmen itu di kelompok mereka. Jadi mereka yang berafiliasi ini mereka punya visi yang sama yaitu mendirikan khilafah, meskipun mereka juga belum menentukan nanti siapa yang jadi khalifahnya. Tapi ada juga kelompok yang memiliki visi membuat NKRI Syari'ah. Titik temunya disana.

Tanya: terus aqidahnya mereka seperti apa? Apa sama dengan NU?

Jawab: jadi aqidahnya tidak sama. Orang hizbut tahrir itu tidak percaya tahlil, tidak percaya munkar-nakir ketika bertanya di kubur, jadi mereka tidak percaya itu. Jadi amaliyah mereka sangat berbeda dengan kita.

Tanya: terus kira-kira gimana ceritanya paham ini bisa masuk ke Rembang Pasuruan?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Jawab: Jadi awalnya mereka masuk di wilayah kota-kota, perkotaan, yang masuk area kampus-kampus, terus ketika ada pergolakan disana, ada perlawanan dari teman-teman mahasiswa, maka mereka geser di wilayah perumahan di kota-kota, dan ini menurut saya strategi mereka sangat hebat. Ini terbukti di beberapa titik yang saya temui, termasuk di kota, mereka masuk di wilayah-wilayah basis NU. Ini yang menarik. Padahal kita tahu bagaimana Kiai Rembang itu NU-nya luar biasa, setiap jengkal ada pondok NU yang luar biasa, tetapi mereka bisa masuk. Kenapa? Karena orang NU itu fleksibel, dan mereka kalau ke habaib itu sam'an wa tho'atan. Jadi ini yang mereka manfaatkan. Jadi banyak cara masuk (pahamnya) lewat sana. Kecuali sekarang, sudah ada pertentangan secara ilmiah. Jadi orang NU agak sedikit melek/ sadar.

Tanya: apakah yang terpapar itu orang NU abangan bukan NU santri?

Jawab: Tidak, orang NU yang santri juga bisa terpapar. Karena doktrin di kami itu kita sangat menghormati dzurriyah (Rasulullah SAW). Dan waktu itu, sebelum ada Kiai Imad dan kawan-kawan, kita menganggap para habaib itu adalah dzurriyah yang bersih suci yang harus kita hormati dan agungkan. Terus kenapa akhirnya kenapa kami bergerak? Karena kami berpikir bahwa, secara ideologis silahkan saja, secara aqidah kita juga sama, tetapi secara *harakah* (gerakan) kita berbeda. Ini yang kemudian menjadi harapan kami agar ada

balance, agar ada keseimbangan. Sehingga kalau ada problem di masyarakat yang diharapkan adalah tidak saling menjelekkan, tetapi ketika ada perbedaan kita bisa duduk bersama, kita diskusi bersama, dan kita mencari solusi bersama.

Jadi kenapa gesekan-gesekan itu terjadi, karena kelompok mereka itu selalu menarasikan dengan memakai strategi ikhwanul muslimin. Jadi ketika negara hadir melalui aparat penegak hukum, mereka selalu menarasikan hal itu dengan **negara melawan islam**.

Termasuk juga kasus ketika felix siauw hadir di rembang, ketika itu sebenarnya saya simpel saja, saya meminta felix siauw untuk menandatangani bahwa yang pertama: dia sudah keluar dari HTI, yang kedua: tidak menyebarkan khilafah, dan yang ketiga: mengakui pancasila sebagai asas tunggal. Dia tidak mau, lalu geser ke sidogiri lalu muter-muter dan akhirnya balik lagi (di Rembang). Dia dibilangin sama pak Kapolres: kalau sampeyan balik ke masjid Manarul Islam, maka akan saya hadang. Apa yang dia katakan: saya akan terobos, dan siap dengan narasi "**Negara Melawan Islam**". Itu kalau pak kapolres dan tim nya yang menghadang. Tetapi ketika banser yang menghadang, mereka tidak mampu membuat narasi "**Negara Melawan Islam**", karena yang mereka hadapi adalah NU, sesama islam. Dan jika begitu, mereka tidak berhasil mempropaganda narasi "**Negara Melawan Islam**". Dan yang terjadi di mesir adalah, disana mereka berhasil mempropaganda narasi "**Negara Melawan Islam**". Ini yang menjadi berbeda sebenarnya. Itu yang terjadi.

Tanya: ini yang terakhir, jadi uniknya, penerapan ukhuwah islamiyah di bangil atau pasuruan ini kesannya lebih dinamis daripada di tempat lain karena banyak perbedaan ideologi atau aliran islam, namun dalam dinamika perjalanannya bisa dikendalikan. Kira-kira apa yang paling berperan dalam mengendalikan harmoni ini? Ataukah sistem negara ataukah sistem ormas?

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

Jawab: kalau saya melihat, tentu yang paling lemah adalah aparat penegak hukum. Tentunya alasannya adalah, bahwa saya meyakini aparat penegak hukum tidak berani terlalu keras atau ekstrem, karena ada ketakutan narasi yang muncul akan berbeda di masyarakat. Itu yang membuat mereka tidak cukup mampu dalam membendung pergerakan gerakan ini. Yang kedua, tentunya harapannya peran pemerintah juga hadir dalam situasi ini. Tentu setidaknya peran kepala daerah dan perangkatnya. Dan ini jujur, kenapa bisa seharmoni ini, karena sekali lagi, kami khususnya dari NU, kalau boleh mengatasnamakan NU, kami yang sampai hari ini selalu mencoba merangkul mereka. Selalu harapan kita, yang kita kedepankan adalah dialog, terutama dengan tokoh-tokoh mereka. Karena kalau tidak (seperti itu), maka akan terjadi seperti yang kemarin. Karena terjadi kebuntuan dialog. Para Kiai mau menegur tidak berani, karena beresiko dikata-katain di wilayah umum, akhirnya kami muncul inilah sebagai balancer/ penyeimbang. Dan ketika terjadi konflik, maka simpel saja permintaan kita, duduk bareng, itu saja. Dan alhamdulillah sampai hari ini masih terjalin. Dan yang efektif seperti itu, dialog antar person. Tidak secara lembaga. Karena kalau secara lembaga justru akan sulit ketemu titik terangnya.

Jadi lucunya, ketika saya ada konflik dengan salafi, wahabi, itu syiah ada di belakang saya, mendukung saya. Dan sebaliknya, ketika saya ada konflik dengan syiah, justru mereka ada di belakang saya. Jadi ini lucu, seperti konflik timur tengah sedang dibawa kesini. Jadi saya sempat suudzan begitu. Ini gimana ceritanya koq bisa begini, Hehe.

Tanya: Menurut jenengan gimana tentang FUIB (Forum Umat Islam Bersatu) itu ?

Jawab: jadi menurut saya, justru FUIB (Forum Umat Islam Bersatu) itu cenderung ke kanan, maka kelompok-kelompok yang bisa mereka kumpulkan adalah persis, wahabi, al-irsyad, jadi mereka masuk di FUIB karena memiliki visi yang sama. Apa itu? Ya itu tadi, paling tidak mereka ingin NKRI bersyari'ah. Lah NU keluar dari wilayah itu, kenapa? Karena NU menganggap hal itu tidak relevan. Makanya NU mengambil jarak dengan FUIB. Dan menurut saya, dengan terbentuknya FUIB di daerah-daerah itu malah memperkeruh masalah, sebenarnya. Dan yang tidak menarik, bahwa menurut mereka, siapapun yang tidak sama tujuannya dengan mereka maka dianggap Kafir. Justru yang FKUB (Forum Kerukunan Umat Beragama) menurut saya yang lebih relevan dan mengena di masyarakat daripada FUIB itu. Karena FKUB itu masih mau berdialog, masih mau mengundang semua elemen./

Wawancara dengan Ustadz Azis Ketua Aswaja Center Bangil

Tanya: Saya ingin memahami konsep ukhuwah Islamiyah yang ada dalam Islam secara universal, itu ketika kemudian dipahami oleh kelompok islam, NU dan Salafi. Apakah cara memahaminya berbeda? Atau penerapannya berbeda? Sehingga di lapangan itu nampak disharmoni, dan di Pasuruan itu setidaknya saya menemukan ada 3 konflik antara kelompok NU dan Salafi. Di Kota Pasuruan ada di Masjid Hidayatullah, di Bangil di Masjid Manarul Islam, dan di Kalisat ada Madrasah yang terjadi konflik di situ. Menurut Panjenengan gimana hubungan ukhuwah Islamiyah ini?

Jawab: kalau yang di pasuruan kota yang di masjid Hidayatullah itu, yang saya pahami dari informasi teman-teman yang ada langsung disana, sebenarnya adalah ketika masjid yang dibangun oleh teman-teman NU, kemudian diakui oleh mereka (salafi) dan semua kegiatannya diakuisisi oleh mereka (salafi). Sebenarnya kalau masalah khilafiyah, kita sebagai warga NU sangat bertoleran, tapi pada saat itu nampak sekali oleh mereka ada keinginan untuk menguasai masjid tersebut. Beberapa kegiatan di blok oleh mereka. Nah ini yang membuat warga NU tidak terima.

Untuk yang di Bangil, Banser menolak pengajian, yang saya tahu dan saya komunikasikan langsung dengan teman-teman banser. Bahwa banser di Bangil itu tidak melakukan pengusiran, hanya pada saat itu, teman-teman banser ini menyodorkan surat untuk ditandatangani oleh ustadz felix siauw, isi surat itu paling tidak

adalah beliau mau mengakui bahwa Pancasila Adalah dasar negara. Hanya itu. Andaikata beliau mengakui Pancasila sebagai dasar negara, maka beliau akan diperkenankan untuk meneruskan pengajian. Hanya saja karena ternyata beliau menolak, bahkan kalau tidak salah, informasinya, beliau mengatakan bahwa kalau saya menandatangani itu maka saya menyetujui ***thaghut***. Sebagaimana yang biasa dia sampaikan, bahwa negara republik Indonesia ini dipimpin oleh para thaghut. Dan ini sangat bertentangan sekali dengan apa yang sudah dipegang erat oleh kawan-kawan banser, bahwa Indonesia sebagai Keputusan akhir dan harga mati.

Sedangkan kalau yang di Kalisat, ini pelaku utamanya kan Gus Muafi. Nah Gus Muafi ini alasannya juga sama, untuk menertibkan masalah pemahaman keberadaan Negara Republik Indonesia ini. Beliau cuman menjalankan status Nahdlatul Ulama' sebagai penjaga NKRI. Sayangnya, sifat ke-pemudaan-nya masih mendominasi sehingga kesannya agak keras. Itu kemudian yang dikecam oleh banyak orang.

Artinya, masalah antara NU dan Wahabi Ketika masih berkutat dengan hal-hal yang khilafiyah, kita tidak akan mempermasalahkan. Ketika mereka mulai menyitir hal-hal khilafiyah itu, bahkan mengatakan yang tidak sama dengan mereka itu tidak muslim, itu baru bermasalah.

Tanya: berarti istilah Ukhuwah Islamiyah itu ada Batasan-batasanya, atau gimana dalam menerapkan atau praktik Ukhuwah Islamiyah itu?

Jawab: penerapan Ukhuwah Islamiyah menurut kami, tidak ada batasannya. Kalau kita menerima ukhuwah basyariyah, menerima ukhuwah wathaniyah, mestinya menerima Ukhuwah Islamiyah dengan sangat lapang dada. Kami mentolerir koq kalau ada perbedaan pendapat, sangat mentolerir. Asalkan tidak sampai pada tingkatan, mereka menyalahkan apa yang sudah menjadi amaliyah kami (orang NU). Itu yang membuat kami bermasalah. Menurut kami, selagi mereka tidak menyalahkan amaliah kami, misalnya tidak menyalahkan tahlilan atau dibaiyah atau manaqiban, bahkan mengatakan kita yang berziarah kubur dikatakan kufur dan lain-lain, ini yang membuat kami bermasalah dan memberikan reaksi. Begitu.

Tanya: menurut sepaham jenengan, salafi yang ada di pasuruan itu berasal darimana, gen-nya darimana, begitu? Mungkin salafi dari dulu memang sudah ada, tapi di pasuruan ini kan konflik muncul diatas tahun 2000-an, dan sebelumnya tidak terjadi disharmoni yang separah saat ini?

Jawab: sebatas yang kami pahami, dan informasi dari teman-teman, salafi-wahabi di Bangil itu memang dari dulu sudah ada, tapi tidak pernah ada konflik yang sangat kentara. Betul, baru terasa diatas tahun 2000. Kalau kami menganggap gen-nya itu berasal dari beberapa orang yang kemudian membawa paham itu, dan sebetulnya yang menjadi jamaah felix siauw yang ditolak di rembang itu ada dari mereka yang aliran sunni bukan salafi. Tapi framing bahwa felix siauw Adalah salafi, maka kita menganggap para pendukungnya Adalah salafi.

Kalau saya cermati di grup facebook-nya salafi bangil, dulu itu di bangil lebih banyak pendakwahnya Adalah orang-orang yang berafiliasi dengan "Persis". Jadi kalau ditanya gen-nya darimana, saya membaca tulisan di facebook dan diskusi disitu, itu lebih banyak memang orang yang berafiliasi dengan "Persis".

Kalau yang terjadi sampai menjadi perselisihan yang nyata, antara NU dengan selain NU, contohnya peristiwa dengan felix siauw, itu karena sebenarnya felix siauw dipersepsikan HTI, dan HTI dipersepsikan wahabi. Kalau yang datang di pengajian itu ada Muhammadiyah dan ada pengikut aswaja bangil, jadi tidak murni wahabi. Karena sosok Felix siauw-nya saja yang kemudian dipahami sebagai pentolannya wahabi.

Tanya: apakah ada perbedaan antara aswaja NU dan aswaja bangil?

Jawab: ada. Kalau aswaja bangil ini bentukan pengajian yang tidak mengafiliasikan diri dengan NU. Jadi di bangil itu ada aswaja bangil, ada aswaja NU. Dan pengajian aswaja bangil banyak diisi oleh orang-orang FPI.

Tanya: diantara 3 konflik yang terjadi, Panjenengan paling paham dan dekat konflik yang mana?

Jawab: yang di kalisat. Itu ada pembicaraan wahabi yang santer. Saya sebagai ketua aswaja NU Center, mengajak teman-teman untuk membahas HTI ini secara ilmiah, secara keilmuan. Hirarki-hirarki HTI ini bersumber darimana, bahkan saat itu rencananya akan kita bahas dirumahnya Gus Burhan. Karena saat itu, menantu beliau anggota Aswaja NU Center. Tetapi ternyata, sebelum diskusi itu terlaksana, Gus Muafi sudah menggeruduk duluan. Nah di Kalisat itu warganya sebenarnya basisnya NU, kemudian ada tokoh yang terlibat dan aktif di HTI. Saat itu, HTI memang sangat berani menampilkan diri, bahkan setiap selesai sholat jum'at, pemuda-pemuda HTI menyebarkan pamflet di depan masjid jami' bangil. Mereka juga sering menyebarkan pamflet di depan stasiun bangil. Jadi memang HTI waktu itu gairahnya sangat besar.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Tanya: Menurut jenengan, secara umum salafi di pasuruan ini apa ada tipologi tertentu ?

Jawab: saya melihat di pasuruan ini banyak tipe salafi, ada yang ke kanan, ada yang ke kiri, dan ada yang sifatnya bebas-bebas saja atau santai-santai saja. Di bangil ini juga ada kelompok yang tidak tampak yang pemikirannya liberalis banget juga ada. Ada juga kelompok yang sangat kaku dan tidak bisa tolerir. Hanya saja kelompok-kelompok kecil ini karena tidak ada media yang bisa untuk menampakkan mereka, jadi mereka ya tetap diam. Walaupun saya beberapa kali terlibat diskusi dengan mereka.

Tanya: kemudian untuk mewujudkan harmoni diantara para ormas ini di pasuruan, yang paling berperan itu siapa? Apakah dari ormas atau pemerintah atau individu?

Jawab: kami pernah membahas ini dalam aswaja center di bangil ini, menurut kami kelemahan yang paling mendasar Adalah tidak diterapkannya hukum yang semestinya oleh pemerintah. Contoh, Ketika dasar negara Adalah Pancasila maka mestinya jika ini menjadi acuan pokok dari pemerintah, maka pemerintah seharusnya bergerak aktif untuk mensosialisasikan, kemudian melakukan tindakan yang pro aktif untuk menindak

kelompok-kelompok yang tidak mengakui ideologi Pancasila sebagai ideologi negara. Karena menurut kami ideologi negara dengan ideologi agama itu berbeda. Tapi bisa dikombinasikan. Ketika pemerintah ini tidak menerapkan porsi sebagaimana mestinya, masih untung ada ormas yang toleransinya lebih tinggi daripada yang tidak bertoleransi, namun tetap menjalankan realita hukum Pancasila ini masih ada.

Tanya: Ada pendapat yang mengatakan bahwa kalau diselesaikan secara organisatoris maka konflik antara NU dan salafi tidak pernah selesai dan ketemu.

Jawab: Idealnya memang harus diselesaikan secara organisatoris. Tapi kenyataannya, ada beberapa Lokasi yang tidak bisa bertemu secara organisasi, tapi bisa bertemu secara person. Dan pertemuan secara personal ini sebenarnya membawa dampak baik. Seperti kejadian di kalisat, sebenarnya sebelum terjadi konflik itu, kira-kira 2-3 tahun sebelumnya, kami (dari aswaja center) mendekati beberapa nama yang menjadi tokoh HTI (salafi) di kalisat. Saya melihat mereka sebenarnya bukan salafi, tapi hirarki negara menurut mereka berbeda dengan kita (NU). Jadi mereka itu kalau secara amaliah, Sunni. Secara Aqidah, Sunni. Mereka juga mau tahlilan. Tapi hanya pemahaman mereka tentang wujud negara itu sama dengan HTI. Nah asumsi dari temen-temen Banser, bahwa mereka semua Adalah salafi. Dan kami tidak berusaha membenarkan. Yang penting tujuan awalnya Adalah mencegah terjadinya pengajian yang sebenarnya Adalah merupakan kampanye HTI. Jadi kami dulu menganggapnya, felix siauw datang sebagai kampanye HTI. Yang semula dilarang, lalu mereka sembunyi dibalik "pengajian". Anggapan kita begitu. Jadi Langkah kita saat itu kan tidak mengusir. Kita suguhkan surat yang isinya mengakui Pancasila sebagai dasar negara. Kita suguhkan ke felix siauw, ternyata beliau tidak tanda tangan. Dan yang meminta felix siauw itu pergi, itu bukan kita, tapi polisi. Dan yang mengundang takmir masjid manarul islam, mungkin ada Kerjasama dibelakang layar.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Wawancara dengan Kyai H. ABDULLAH SHODIQ

Tidak ada yang menangkap saya jadi konflik antara sesama umat khususnya dalam kasus perebutan pengelolaan masjid Hidayatullah Purworejo Pasurwohan Terkait dengan konflik pengelolaan masjid Hidayatullah Purworejo Konflik ini perebutan pengelolaan masjid itu di lokasinya Purworejo kalau tidak salah tahun 2019 itu sebenarnya oleh perbedaan pandangan keagamaan saja jadi antara madhab dan sengketa kepengurusan masjid ada dua hal kalau setahu saya ya yang pertama perbedaan madhab dan kedua tentang sengketa kepengurusan antara dua kelopok muslim yaitu yang konflik yang memanas itu berawal dari kelopok saat itu pengelolaan masjid saat itu yang di asosiasikan dengan jamaah salafi bukan muhammadiyah tapi salafi itu dimana masjid saat itu menolak permintaan dari keluarga untuk dilakukan pembacaan yasin dan tahlil yang termasuk ahli warisnya yang meninggal itu mau disolat dibacakan yasin nah pembacaan yasin dan tahlil ini sebenarnya adalah praktik keagamaan yang umum dilakukan di pasirwan khususnya orang-orang NOI

khususnya yang keadliasi NOI itu tetapi ditolak oleh kelopok salafi karena apa? ya karena dianggap bid'ah tahlilan yasinan bid'ah kalau makanan enak-enak dianggap gak dibid'ah masyarakat kan dulu makannya gak enak-enak sekarang makannya enak-enak dianggap gak bid'ah itu jadi masalah itu jadi masalah dianggap bid'ah akar masalah pengelolaan itu adalah ada insiden yang memicu protes warga sekitar karena ya rame lah khususnya dan itu kota masyarakat yang menurut agar pengelolaan masjid dikembalikan kepada masyarakat melihat dari seperti itu ya kembalikan aja kepada masyarakat sekitar jadi warga dan NOI mengklaim bahwa Masjid Hidayatullah awalnya adalah wakaf dari Imam Subari untuk kepentingan masjid NOI tapi saya gak tau apakah surat wakafnya itu ada atau enggak yang setau saya itu kemudian mereka mempersoalkan pengelolaan oleh takmir saat itu yaitu kelompok salafi atau wahabi yang dinilai menguasai masjid sepihak secara sepihak padahal masjid itu kan untuk umum siapapun yang jadi pengelolanya siapapun yang jadi jemaahganya namanya masjid kan untuk umum jadi orang-orang yang yang nama ya'amur masyakitullah man amana billahi wal yawmil akhir itu artinya siapapun orang islam pokoknya itu berhak untuk dia melepaskan itu jadi soalannya bahwa masjid dikelola oleh pihak salafi itu sepihak ada beberapa indikasi ada terdapat indikasi pendirian nyayasan baru setelah salafi itu diberi hak maka ada pendirian nyayasan baru tanpa sepengetahuan warga dan NU kota saat itu nah ini yang lucu juga padahal nyayasan yang lama sudah ada katanya saya tidak tahu bahwa betul nyayasannya dibawah pengawasan nadir yakni penerima wakafnya ada siap diatas namakan NU katanya ya tapi insyaallah mungkin begitulah nah ini lah konflik ini sempat melibatkan laporan ke kepolisian termasuk fasilitasi dari kementerian agama dan pemerintah nah serta didampingi oleh badan hukum ya LPBHNU yang berdasarkan lembaga hukum itu karena itu yang ketuanya Pak Ansori nah kemudian konflik itu berakhir dengan kesepakatan islah islah antara kedua pihak dan penyerahan semua saset masjid masjid tersebut kepada nadir yang baru jadi dibentuk baru kesepakatan yang ditunjuk oleh BWI kalau tidak salah saat itu BWI nya Anis mungkin ya Anis apa? Kusanis ya serta pembubaran nyayasan yang sudah dibentuk oleh Salafi itu nah secara garis besar konflik ini adalah perwujudan dari konflik horizontal sih sebenarnya konflik horizontal antara NU versi Salafi wahabi di tingkat lokal ya tapi walaupun di tingkat lokal ini ya suasananya sampai ke pusat karena biasa kalau Salafi itu begitu ada masalah kecil naik ke atas rame sudah nah ini jangankan begitu seperti juga persoalan Muhammadiyah dengan masjid kami membangun kamar mandi masjid yang saat itu sudah ada BWI nya juga ada tapi ada kelompok Muhammadiyah rame makanya ya ini ngobrol-ngobrol dengan kami dengan kelurahan dan sebagainya akhirnya ya melibatkan semua perangkat ternyata sampai ke pusat ya Tuhan masalah kecil itu sampai ke pusat ya biasa begitu nah ini apa namanya memperebutkan dominasi dari persoalan horizontal di tingkat lokal yang memperebutkan dominasi dan otoritas pengelolaan aset kemudian berimpas pada praktek ibadah di dalamnya ya orang-orang salafi itu pindah bukan solat disitu malah pindah kalau tidak salah itu pindah di apa itu loh di Kejayaan ya di Kejayaan apa bukan Kejayaan lapangan Kejayaan ya kan disitu ada masjid kesana ya nggak tau ya mungkin ya mereka ya gimana ya pokoknya nggak maulah termasuk juga ada yang ke ini ke mana itu yang depan hotel perdana itu kan ada itu kayak musyola gitu nah itu yang pada nah itulah yang memicu pengelolaan masjid persoalannya

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

seperti itu untuk selanjutnya ini tentang batasan ukuah islam yang seperti apa yang anda pahami dalam situasi ini yaitu perebutan pengelolaan masjid Hidayatullah Purworejo Pasukan sebenarnya ukuah islamnya adalah konsep konsep persaudaraan sesama muslim ya konsep persaudaraan sesama muslim yang didasarkan pada ikatan akhidat bukan hanya hubungan darah atau sukuan atau bangsa itu sebenarnya seperti itu sepanjang akhidatnya sama Qur'annya sama, nabinya sama terus apa mereka sholat menghadap kaabahnya sama yaitu bagian dari satu akhidat soal cara-cara atau sholatnya bagaimana itu kan urusan furuiyah jadi usul yang ukuah islamnya itu usulnya dasarnya itu yang kemudian kalau furuiyah itu beda-beda pendapatnya seperti orang pake kunud itu kan urusan furuiyah tapi gak sampai melanggar sholat subuh itu dua rokaat ditambahin satu rokaat itu namanya usul gak bisa dikompromikan sholat duhur ya empat rokaat asar, empat rokaat, malib, tiga rokaat misalnya shaman anggoni anggoni ada tiga rokaat, ada empat rokaat gak bisa kalau sudah menyala seperti itu berarti sudah bertentangan dengan akhidat dengan usul nah lalu tadi jadi hubungannya dalam situasi konflik perebutan ini ukuah islamnya ini ya dipahami pertama dalam batasan yang dilanggar pelanggaran terhadap prinsip ukuah pelanggaran khas muslim itu misalnya penolakan praktek ibadah seperti sholat apa namanya karena tahlilan gak boleh itu kan urusan buruk iya kan tahlilan gak boleh kemudian yasinan gak boleh itu jaga bid'ah bid'ah itu kan tidak mesti berlalah tidak mesti sesat dulu zaman nabi ya gak ada masjid yang dibangun mereka seperti ini nabi ya zaman dulu ya gak ada mobil ya bid'ah apa yang tidak ada zaman nabi itu disebut bid'ah tapi tidak semua bid'ah itu mesti berlalah karena ada bid'ah itu macam-macam ada bid'ah yang khas ada bid'ah sahaja seperti juga orang bangun kantor itu bid'ah dulu kantornya gak seperti ini ada kemenat bid'ah semua itu kan kalau semua itu diantarkan dengan bid'ah berlalah ya rusak semua ini gak seperti baca yasin tahlil itu dianggap bid'ah berlalah karena anggapan mereka itu berlalah kalau sudah bid'ah berlalah maka berlalah itu masuk rakah tindar ya repot kalau seperti itu jadi penolakan untuk menyolatkan atau memfasilitasi pembacaan yasin tahlil aja itu di bagian dari seorang muslim gak boleh ya di rumah ibadat yang padahal itu boleh kita berpikiran nah itu merupakan bentuk pengucilan atau penyadaan hak untuk menjalankan keyakinan itu gak boleh menjalankan keyakinan atau praktek yang dilakukan praktek keagamaan itu praktek keagamaan yang sama nah tidak memuliakan sesama kedua adalah tidak memuliakan sesama muslim dan itu kan sesama muslim itu jangankan sesama muslim ya dengan orang lain juga Allah ta'ala itu menciptakan manusia itu gak ada yang sama gak ada yang sama bahkan sak pabri aja gak sama punya anak lima misalnya atau tiga itu gak sama warna kulitnya gak sama berat badannya gak sama terus kemudian pikirannya gak sama, karakternya gak sama semuanya gak sama gak ada yang sama, tapi kenapa bisa rukun bisa bersama memuliakan karena salah satu dengan yang lainnya saling memuliakan dan saling tolong menolong nah kalau melakukan seperti itu ya aman memuliakan sesama muslim, jangankan kita Allah sendiri pun memuliakan manusia ini micunya karena tidak memuliakan tidak memuliakan sesama itu yang membuat menurut berisi saya ya manggel lah orang tindakan sebiak dan otoriter ini dalam mengelola masjid ya repot hanya untuk kelompok tertentu saja serta mengesamikan kepentingan dan praktik mayatas jamaah atau sekitarnya itu ini umum orang tahlilan itu kan udah umum kenapa soal itu saja dipersoalkan kalau seandainya itu enggak, aman mereka sampai sekarang

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

mungkin masih tetap menetap hati ini menunjuk kepada ketiadaan sikap yang memuliakan jadi nguwong-nuwong itu gak bisa nguwong-nuwong itu penting sepelekan ya, nanti wong-nu itu persoalan yang isilahnya yang latar banget menguwong-nuwong ini yang diantara tadi itu karena urusan furui aja sampai sekitu itu kan membahayakan persatuan konflik inilah yang memediu percepatan pepecahan dan penyusuan di dalam masjid yang ketiga adanya ya tentu lah saling lapor ke kepolisian sama-sama sama-sama kuat-kuatan ini menunjukkan ukuran telah runtuh kalau sudah seperti itu dan diganti dengan jalur hukum nah ini kan berarti saling menang-menangan ada kalau kita itu diselesaikan secara keluargaan seperti orang-orang keluarga yang sedang bertika itu, keluarga itu kan kalau bisa itu jangan langsung hukum dulu harus soal hukum kita selesaikan dengan kekeluargaan carikan keluarga yang mewakili dari pihak laki mewakili dari pihak perempuan untuk rebukan bagaimana enaknya tidak mau-mau langsung jalur hukum pengadilan, ini kan panas-panasan, kuat-kuatan kalau sudah jalur hukum ini menunjukkan ukuran telah runtuh padahal seharusnya masalah internal ini bisa diupayakan penyelesaiannya dengan kekeluarga atau islah islah kreatif bayi ini menislahkan kelompok yang lagi gak akor itu yang ketiga mungkin ya kebeliman jadi di dalam amanahnya dia gak amanah ketika diserahi sebagai nadir masjid, nadir aset pelakap kurang amanah amanah itu kan ya artinya sesuai dengan keperuntukannya nadir itu kan ada yang sifatnya ada nadir khos, ada nadir am kalau nadir am itu sudah di wilayah pemerintah nadir khos ini mungkin saat itu awalnya ada nadir khos, sampai sekarang mungkin masih gak tau sekarang apa insya Allah mungkin sudah nadir lembaga insya Allah mungkin, saya gak tau saya belum pernah ngecek masih nadir khos ya, masih nadir pribadi ya perorangan ya itu mungkin nadir perorangan itu masih belum, tapi kayaknya aman-aman saja ya, gak apa-apa kalau tidak salah ketua takbirnya itu Haji Ansari ketua takbirnya Habib Abdullah Syait Abdullah rumahnya juga dekat itu kan dulu yang pernah salah satu nadir kalau gak salah dulu Abdullah itu makanya ya itu yang memegang ya orang itu ya jadi kalau penyimpangan dalam pengelolaan wakaf itu ya, berarti dia gak aman lah nah ini juga merupakan bentuk keteliman dan pengkhianatan terhadap amanah wakaf dia diserai, tapi diperdangkan padahal yang namanya masjid, semua orang yang mau sholat, mau apa tapi persilahkan, tidak boleh dibatasi di sepihak berarti kan tidak aman berarti apa namanya ya dia mestinya jogo itu kok malah tidak kepentingan kelompok memang bahaya sekali kalau sudah salah begitu menguasai nah jadi ini yang membuat persaudaraan itu menjadi letak ada batasan idya lukuhwah yang seharusnya menjadi cunjung tinggi yang pertama prinsip mayoritas dan kemaslahan masjid sebagai fasilitas itu harus dikelola untuk kemaslahan seluruh umat islam seperti yang tadi saya katakan tidak beda dan lukuhwah itu menuntut toleransi dan kewapangan dada terhadap perbedaan perbedaan huru'iyah itu lukuhwah jadi kalau atidah itu memang tidak bisa ditoleran kalau sudah koannya tidak sama, nabinya tidak sama itu bukan islam itu beda makanya ada pertanyaan apakah sia itu termasuk bagian dari islam saya dengar-dengar katanya sia itu di negara kiram itu koannya sama koannya tidak sama nabinya ya sama mungkin ada sedikit persoalan-persoalan yang lain, urusan huru'iyah kalau urusan urusan urusan dasar, usul tidak bisa dikawal usulnya dalam praktek ibadah, macam-macam orang solat teraweh teraweh ada yang 20 rokaat 8 rokaat bahkan juga ada yang tidak solat malah yang jadi masalah itu kan mereka ribut-ribut itu sekarang sudah

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

tidak ribut-ribut karena kodok-kodok tidak solat sama dengan dulu mempersoalkan solat baru pakai konot tapi sekarang tidak ramai kodok-kodok tidak solat subuh langsung bunuh jam 6 gimana mau doa nah, dalam konteks wakaf itulah kita mengikuti akuran dan tujuan wakaf serta hukum negara harus, mestinya itu padahal hukum negara juga mengatur wakaf, hukum fikir juga kemarin ketika presidisi di kaitannya Nandir Masjid Asegaf itu ramai ternyata ada satu kelompok orang yang tidak setuju mengatasnamakan warga tapi kita menggunakan dua jalur ini jalur PK dan jalur pemerintah artinya hukum itu sudah bagus terus dia bilang kok dari wakaf gimana kan sudah kita anukan untuk membetulkan tidak bisa bakal demi hukum karena undang-undang yang lebih tinggi kan yang diutamakan tapi dia kemudian keluar setelah tidak setuju kemudian keluar nah disini peran BWI penting disitu peran BWI itu penting sebagai wakil dari pemerintah kalau BWI sudah oke sudah selesai BWI sebagai pengganti dari pemerintah kemulai dari warga wakaf saya pikir tinggal dijawabkan terima kasih assalamualaikum waalaikumsalam kami juga mengucapkan terima kasih terima kasih terima kasih

Wawancara dengan KH. ABDUSSALAM (Pimpinan Yayasan al Khamidiyah Kalisat Rembang)

1. Kenapa terjadi konflik antar sesama umat khususnya dalam kasus ini ?

2. Batasan ukhuwah islamiyah seperti apa yang anda pahami dalam situasi seperti ini ?

Pertanyaan pertama, kenapa terjadi konflik antar sesama umat khususnya dalam kasus penggerudukan madrasah yang panjenengan pimpin ini, yang seakan-akan ini terindikasi organisasi tertentu yang Namanya HTI di Kalisat Rembang (Pasuruan). Pangapunten mohon infonya.

Jawab: Sebenarnya kalau di lembaga saya khususnya hal itu tidak ada. Yang namanya HTI itu. Bahkan saya sendiri bukan orang HTI. Saya itu adalah orang NU sebenarnya. Karena guru-guru saya itu NU. Bahkan sampai Nabi Adam. Ada pun yang ada itu, yang saya baca itu ya di daerah Kalisat. Ada pun penggerudukan itu, pertanyaan tadi penggerudukan. Itu dulu itu kan politik ya. Politik. Politiknya adalah.. anak buah saya, murid saya itu nyalon kepala desa. Jadi sama lawan politiknya itu dibesar-besarkan. Dibesar-besarkan. Sampai saya dituduh orang-orang HTI. Hanya sebatas tuduhan. Ada pun kalau pribadinya orang, saya tidak tahu. Misalkan guru saya dituduh HTI. Saya tidak tahu. Ya sama saja orang jualan. Ya ada orang kafir yang beli. Insyaallah seperti itu.

Pertanyaan kedua:

Dan untuk selanjutnya Yai, ini ada pertanyaan.

Kira-kira batasan konsep ukhuwah islamiyah seperti apa yang panjenengan pahami selama ini?

Jawab:

Oke, terima kasih. ukhuwah islamiyah itu menurut Qaidah Islam. Allah subhanahu wa ta'ala berfirman, fa'aslihu baina akhawaikum. Artinya kita harus rukun, damai di antara saudaramu. Saudaramu itu yang bernama, akidah. Akidahnya itu Tuhan-Nya sama, Nabi-Nya sama, Qur'annya sama. Seperti itu menurut saya.

Tanya: Artinya, konsepnya berarti konsep ukhuwah islamiyah saja? Iya, iya ukhuwah islamiyah saja.

Jawab: Jadi ukhuwah islamiyah itu kan umum kan. Umum. Karena kita kalau salah akidah nanti kan kaget kita. Misalkan sekarang Tuhan-Nya sama Allah. Kemudian agama-Nya sama Islam. Nabi-Nya sama Nabi Muhammad SAW. Kemudian Qur'annya sama. Itu kan ukhuwah kita. Itu ukhuwah kita.

Bahkan ada hadis Rasulullah SAW, مَن لَمْ يهتَمَّ بأمرِ المُسلِمينَ فليس منا. "barangsiapa yang tidak memperhatikan urusan kaum Muslimin, maka dia bukan golongan umatku".

Itu menyangkut ukhuwah islamiyah.

Ada pun yang diyakini furqoh-furqoh (aliran-aliran dalam islam) itu kan berbeda. Jadi ya lebih luas. Itu menjawab itu. Dan juga menjawab berhati-hati juga kalau itu. Orang menanyakan ukhuwah islamiyah itu. Karena itu firman Allah itu "fa'aslihu baina akhawaikum". Saya ulangi. Jadi kalau Tuhan-Nya sama, agama-Nya Islam-Nya sama, Nabi-Nya sama, kitab-Nya sama. Itu kan saudara kita. Apapun organisasinya. Apapun organisasinya. Tapi kalau saya orang NU, orang NU. Itu menurut saya. InsyaAllah seperti itu. Terima kasih.

Wawancara dengan H. Anshori – Ketua Takmir Masjid Hidayatullah Kota Pasuruan

1. Kenapa terjadi konflik antar sesama umat khususnya dalam kasus ini ?

2. Batasan ukhuwah islamiyah seperti apa yang anda pahami dalam situasi seperti ini ?

Diberikanlah kepada takmir atau melalui nadir yang tinggal satu orang tadi, akhirnya semuanya dikembalikan terus kasus itu selesai, jadi kuncinya sebetulnya, perebutan itu dikarenakan dia merasa menguasai dan merasa merawat. Padahal dia tidak pernah membangun dan tidak punya legalitas, itu yang pertama.

Dari beberapa pengurus takmir masjid hidayatulloh ada yang tidak aktif dan ada yang meninggal, sedangkan Nadirnya juga meninggal tinggal satu orang. Dalam perjalanan untuk mengisi kegiatan masjid, mulai agak

berkurang, sehingga kurang aktif itu dimasukilah oleh kelompok mereka, kelompok mereka. Yaitu golongannya, maaf ini, jenggot dan celana pendek itu, sehingga kegiatan dikuasai oleh mereka, terus mereka mendatangkan kelompok mereka, sehingga kegiatan di masjid itu nampak mereka yang aktif dan akhirnya mereka berusaha untuk menguasai, jadi seperti mengimami sholat lima waktu, mereka langsung aja ambil alih.

Enggak ada yang melarang karena takmir sama nadirnya itu kurang aktif, sehingga dia merasa kuat di masjid itu. Akhirnya dia membentuk takmir sendiri dan mendirikan Yayasan, seakan-akan dia itu legal.

Terus tambah lagi masyarakat itu kalau ada yang meninggal itu... tidak boleh dibacakan yasin dan tahlil, seperti itu, kemudian kalau salat subuh itu gak pakai qunut, salat jumat juga gak pakai bilal dan seterusnya.

Kemudian warga mencari informasi, dokumen sertifikat, ternyata sertifikatnya dikuasai oleh mereka, nah dari situ akhirnya masyarakat mulailah, ee apa namanya berupaya untuk mengembalikan, mengembalikan, karena masjid itu... yang bangun warga sama bapak-bapak Purnawirawan baik Polri maupun PNS, dan sertifikatnya dibawa oleh takmir.

Tetapi mereka merasa menguasai saja tapi tidak ikut membangun. Dia tidak ikut membangun. Sehingga oleh warga dilaporkanlah kepada Kemenag. Kemenag dimediasi waktu itu belum bisa selesai tuntas. Lanjut ke Forkopimda juga belum tuntas. Akhirnya, karena sertifikatnya dibawa oleh mereka, kita laporkan ke pihak kepolisian.

Tanya: Yang kedua adalah batasan ukhuwah islamiah seperti apa yang anda pahami?

Jawab: jadi yang kami pahami dalam situasi kasus ini perebutan pengelolaan masjid Hidayatullah, kalau Ini memang dari kelompok mereka itu ukhuwah islamiahnya mereka sepertinya sosialnya rendah. Ini harusnya sosial yang dikedepankan. Dan dia mempertahankan pendapatnya, dia selalu mempertahankan ajarannya, kemudian jemaah atau orang yang beribadah di masjid Hidayatullah itu harus mengikuti aturan mereka jadi penyebabnya. Bahwa mereka itu sebetulnya hubungan sosialnya itu kurang, terus meyakini bahwa dia benar, kalau orang lain tidak mengikuti, tidak masuk golongan dia. Nah itu sebetulnya di situ ukhuwah islamiahnya. Lah seperti muslim kita itu kan rahmatan lil alamin, mereka lebih tertutup, nggih tertutup, itu padahal sama-sama muslim kan gitu.

Wawancara dengan Ustadz Amin Syukroni LC (Ketua Takmir Masjid Manarul Islam Bangil)

Berikut jawaban saya selaku ketua takmir

1. Sebab Terjadinya Konflik

Pada saat itu situasi sedang memanas akibat benturan ide tentang khilafah yang diusung oleh HTI, yang dianggap sebagai ancaman terhadap keutuhan NKRI. Salah satu tokoh yang diduga mengusung ide khilafah tersebut adalah Ustadz Felix.

Di sisi lain, Banser merasa memiliki tanggung jawab untuk menjaga dan mempertahankan keutuhan NKRI. Oleh karena itu, ketika Ustadz Felix direncanakan mengisi kajian di Masjid Manarul Islam, rencana tersebut mendapat penentangan dan penolakan yang kuat dari Banser.

Konflik ini seharusnya tidak perlu terjadi apabila kedua kelompok bersikap lebih dewasa dalam menyikapi perbedaan pandangan. Kedua pihak sama-sama memaksakan ide dan gagasannya, yang pada akhirnya berujung pada bentrokan fisik. Bentrokan tersebut berawal dari perbedaan pemikiran dan gagasan.

2. Ukhuwah yang Seharusnya Dijadikan Pegangan

Ukhuwah yang seharusnya dijadikan pedoman adalah ukhuwah yang berlandaskan prinsip-prinsip ajaran agama, yaitu:

Perbedaan dalam masalah ijtihad harus ditoleransi.

Perbedaan dalam masalah furu' harus ditoleransi.

Perbedaan pendapat tidak dapat dijadikan alasan untuk menggunakan kekerasan sebagai solusi.

Ukhuwah diikat oleh akidah yang sama, yaitu akidah Ahlus Sunnah wal Jamaah

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Wawancara dengan Ustadz Ali Abu Ibrahim (Pimpinan Ponpes As Sunnah Bugul Lor)

Tanya: Kenapa terjadi konflik antara umat islam khususnya dalam kasus perebutan masjid hidayatullah kota pasuruan.

Jawab: tentang masalah masjid hidayatullah beberapa tahun lalu itu, yang pertama, saya tidak ada sangkut pautnya dengan masjid hidayatullah, saya juga bukan penasehat, bukan juga pengurus takmir atau apapun. Hanya saja, saya kebetulan diminta mengisi disana, baik itu khutbah jum'at, atau pengajian rutin (setiap malam jum'at). Adapun kejadian di masjid itu, sependek pengetahuan saya, masjid itu dulu awalnya terbengkalai, dalam kepengurusan juga kurang bagus, kemudian sampai masjid itu kelihatan tidak baik bahkan mau roboh, ini yang saya tahu. Kemudian ada teman-teman itu (dari salafi) memakmurkan masjid itu. Yang biasanya dzuhur tidak ada adzan, berkumandanglah adzan dhuhur itu, dan kita sholat berjamaah. Kemudian lama-lama, diadakan pengajian juga disitu. Kemudian akhirnya ramai-ramai, kemudian sampai bisa merenov masjid dan menjadi bagus, kemudian mereka juga pasang AC, kemudian menjadilah masjid itu makmur. Kemudian tiba-tiba saja kami mendengar ada perebutan itu. Sehingga sampai saya mendengar ada kontak fisik saat itu, dan

itu jelas kami tidak mengharapkan. Setelah kejadian itu, teman-teman yang menjadi pengurus masjid datang ke saya, bertanya "bagaimana ini itu"... kemudian saya tanya "masjid itu siapa yang punya?", mereka jawab "oh ada wakaf dari seseorang begini begini..", "baik, kalau kalian tidak pegang legalitasnya, dan mereka menghendaki untuk diambil, serahkan pada mereka", saya bilang dari awal begitu, kita ga ada maksud merebut masjid, dan ga boleh merebut masjid, kita bisa koq membangun sendiri dan kita punya masjid-masjid yang lain. Dan untuk urusan membangun masjid, insyaallah saya sendiri bisa dan menggerakkan teman-teman. Jadi mereka ini berusaha untuk meramaikan masjid, buktinya apa? Dari masjidnya sepi dan tidak layak pakai, sampai menjadi ramai dan megah seperti itu, baru ketika megah ada kasak kusuk seperti itu. Itu yang saya tahu, dan akhirnya terjadilah konflik itu. Dan saya sebenarnya dari awal mengatakan "lepaskan saja, karena mereka menghendaki untuk mengurusi masjid, dan itu bukan milik kita, maka lepaskan saja", dan mungkin ada 1-2 dari mereka yang tidak terima dengan arahan seperti ini ya, mungkin dia merasa sudah susah payah membangun masjid dan merenovasinya dan lain sebagainya. Tapi dari awal sudah saya tekankan, kita tidak ingin ada bentrok ada ribut, kita hanya ingin memakmurkan masjid, selebihnya tidak ada, karena kita memakmurkan masjid itu karena Allah swt. Nah kemudian ada mediasi dan seterusnya, kemudian dilepaskan, dan sampai hari ini dilepaskan. Itu sebatas pengetahuan yang saya tahu. Kalau lebihnya saya tidak tahu.

Tanya: Terimakasih, untuk selanjutnya, batasan ukhuwah islamiyah seperti apa yang anda pahami dalam konflik ini, perebutan masjid hidayatullah kota pasuruan ini?

Jawab: jadi yang saya pahami tentang ukhuwah islamiyah ini, karena kita saudara sesama muslim ya, jadi ukhuwah islamiyah itu kan saudara seiman, jadi selama dia islam, kiblatnya sama, al-qur'annya sama, tuhannya sama yaitu Allah swt, dari dulu kita sampaikan seperti itu. Hanya saja disitu ada hal-hal yang sifatnya khilafiyyah, kemudian masing-masing tidak mau mengalah, ada hal-hal yang sifatnya khilafiyyah dari dahulu, misalnya masalah qunut subuh, atau acara-acara yang diadakan setiap malam apa itu, nah hal itu yang menjadi konflik. Sebenarnya bisa diteliti ya, selama saya disitu tidak pernah saya menyampaikan masalah khilafiyah, cuman kemudian masyarakat merasa loh koq sekarang ada pengurus masjid yang selain pengurus yang dulu, akhirnya timbullah gesekan seperti itu. Sebenarnya dalam urusan amaliyah, dari dulu memang kita berbeda, tidak masalah, ada muhammadiyah ada NU, tidak ada masalah, hal itu sudah klasik. Cuman ada orang yang membesar-besarkan. Kemudian membakar emosi orang-orang yang tidak sama pandangannya, akhirnya terjadilah benturan. Hanya itu saja sebenarnya. Dan ini bisa di cek. Saya punya pengajian dan ada di youtube juga, bisa di cek. Tidak ada satupun pengajian yang berusaha memprovokasi, bahkan kita berusaha meredam umat agar tidak sampai terjadi konflik. Semuanya ada dan didokumentasikan. Jadi intinya itu ada sebagian orang yang merasa terusik, kemudian tidak terima, lalu kemudian mengajak yang lain untuk merebut dan lain sebagainya. Kalau kami, selalu katakan, serahkan, dan alhamdulillah sampai akhir ini juga tidak ada apa-apa. Kemudian kembali pada ukhuwah islamiyah, yaitu selama kita sama-sama muslim, kiblat kita sama, sholat lima waktu, kemudian al-qur'an kita sama, Tuhan kita sama, mereka adalah saudara kita yang berhak

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

mendapatkan kebaikan dari kita. Kita juga harus toleran kepada mereka, bercengkerama, tidak memutuskan hubungan dan lain sebagainya. Alhamdulillah, kita pondok As-Sunnah ini sebagai contoh, dengan masyarakat sekitar tidak ada masalah sampai hari ini, alhamdulillah. Dan bisa ditanyalah tetangga-tetangga yang dekat sini, bagaimana pandangan tentang pondok ini, insyaallah mereka tidak akan mempermasalahkan. Nah di masjid hidayatullah itu ketika masih diurusin teman-teman itu, malah warga-warga itu masyaallah datang, ada buka bersama setiap hari selama bulan ramadhan, dan itu mereka sangat senang. Ketika kepengurusan diambil alih oleh yang berikutnya, yang sekarang ini, tetangga-tetangga pada bertanya, "loh mana sekarang tidak ada buka bersama", sehingga tidak berlanjut lagi kebaikan-kebaikan itu. Jadi ada sebagian orang yang merasa tersisih dan dia tidak terima, akhirnya dia berusaha mengambil kembali, padahal teman-teman ini hanya ingin memakmurkan masjid. Itu saja yang saya lihat, ga ada yang lain. Makanya mereka ketika diambil alih, ya sudah dikembalikan lagi. Mereka hanya berniat membangun buktinya mereka bisa merenovasi masjid tersebut. Dan mereka tidak meminta imbalan apa-apa. Seperti itu.

Wawancara dengan Ustadz Miqdad, (Pimpinan Ma'had Ibnu Umar Beji)

1. Bagaimana latarbelakang peristiwa penolakan pengajian di Masjid Manarul Islam Bangil ?

2. Bagaimana batasan ukhuwah ?

sebagaimana yang kami sampaikan sebelumnya singkat kata

1. mu'min bersaudara sehingga turun merasa sakit jika saudara kita kesulitan

2. jika terjadi kesalahan wajib mengedepankan nasehat dengan hikmah

3. senantiasa berpegang dengan akhlakul karimah karena inilah hikmah sebenarnya dan hakikat di utusnya nabi dan rasul

4. mengembalikan permasalahan yang besar kepada ulil amri

dalam hal ini jika kaitanya dengan din maka ulama, jika kaitanya dengan keputusan dan masyarakat dikembalikan kepada pemerintah yang sah.

Dan apabila sampai kepada mereka suatu berita tentang keamanan ataupun ketakutan, mereka (langsung) menyiarkannya. (Padahal) apabila mereka menyerahkannya kepada Rasul dan Ulil Amridi antara mereka, tentulah orang-orang yang ingin mengetahui kebenarannya (akan dapat) mengetahuinya (secara resmi) dari mereka (Rasul dan Ulil Amri).*Sekiranya bukan karena karunia dan rahmat Allah kepadamu, tentulah kamu mengikut setan, kecuali sebagian kecil saja (di antara kamu) surat anisa 83

wallahu a'lam bisowab.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

Wawancara dengan Habib Nizar (Ketua FUIB Pasuruan)

1. Kenapa terjadi konflik dalam kasus penolakan pengajian Felix Siauw di Masjid Manarul Islam Bangil?

Menurut FUIB Pasuruan, konflik ini tidak terjadi karena perbedaan aqidah antara Felix Siauw dengan FUIB ataupun pengelola Masjid Manarul Islam Bangil. FUIB dan pihak masjid menilai tidak ada perbedaan aqidah yang prinsipil dalam konteks pengajian tersebut. Konflik muncul karena adanya penolakan dari Banser dan Ansor yang mempunyai pandangan dan kekhawatiran berbeda. Perbedaan ini lebih bersifat sikap dan pendekatan organisasi, bukan persoalan aqidah umat Islam. Situasi menjadi tegang dan terkesan keras karena perbedaan tersebut tidak dikelola melalui dialog yang tenang dan saling menghormati.

2. Batasan ukhuwah islamiyah dalam kasus ini

Ukhuwah Islamiyah menurut FUIB adalah menjaga persaudaraan dengan tetap menghormati perbedaan. Perbedaan sikap boleh terjadi, tetapi tidak boleh disertai tekanan, intimidasi, atau tindakan yang mengganggu ketertiban atau kenyamanan umat. Setiap pihak harus menghormati kewenangan pengelola masjid atau penyelenggaraan kegiatan kegiatan keagamaan dan menyampaikan keberatan dengan cara yang santun. Ukhuwah harus dijaga dengan adab, bukan dengan konflik terbuka.

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R

LAMPIRAN 4

Profil FUIB Pasuruan

بسم الله الرحمن الرحيم

FORUM UMAT ISLAM BERSATU

Sekretariat: Jl.Hiu No.327, Kauman, Bangil, Kabupaten Pasuruan, JawaTimur 67153

Akta Notaris Abdul Rozak, SH. No. 06/ 06 April 2018

PROFIL FUIB PASURUAN

FORUM UMAT ISLAM BERSATU – PASURUAN

I. MUQADDIMAH

Alhamdulillahi rabbil ‘alamin. Atas berkat taufiq dan rahmat Allah Subhanahu wa Ta’ala sejumlah tokoh umat Islam Bangil – Pasuruan berkomitmen untuk menjaga aqidah Ahlus Sunnah wal Jama’ah dengan menghimpun potensi umat Islam. Mengingat pentingnya penjagaan umat Islam dari segala arus pendangkalan aqidah yang dapat menjauhkan dari ridha Allah Ta’ala dan pada akhirnya melemahkan persatuan bangsa Indonesia.

II. VISI DAN MISI

Dalam catatan sejarahnya Forum Umat Islam Bersatu atau yang kemudian disingkat menjadi FUIB ini terikat dengan momen bersatunya umat Islam Bangil dalam membendung arus sesat aliran Syi’ah. Maka pada Maret 2016 dengan semangat menjaga aqidah Islamiyah, sejumlah tokoh dari organisasi Islam di Pasuruan berkumpul untuk menjaga aqidah Islamiyah dari kesesatan Syi’ah. Diantara organisasi yang terkumpul adalah: (01) Aswaja Bangil, (02) Perhimpunan Al Irsyad, (03) Muhammadiyah, (04) Persatuan Islam, (05) Taklim Al Hidayah, (06) Majlis Al-Hawi, (07) Tim Peduli Umat Ar Riyadh, (08) Masjid Manarul Islam Bangil, (09) Masjid Al Hidayah, (10) IKADI, (11) BSMI, (12) Front Persaudaraan Islam, (13) HILMI, (14) Masjid As Siddiqi, (15) Masjid Al Bassam,(16). Al Hikmah Bangil, (17) FORSIKAM, (18)MT Baiti Jannati, (19) DDII), (20) Remas Manarul Islam

Dan sebagaimana tercantum dalam Anggaran Dasar (AD), perkumpulan ini berazaskan Islam dan menjunjung nilai-nilai Pancasila. Maka tegaslah kehadiran FUIB di Kabupaten Pasuruan ini senantiasa mendasari dalam segala aktivitasnya semata-mata demi meraih keridhaan Allah Ta’ala. Tentunya dengan memperhatikan ruh dan nilai-nilai Pancasila.

Eksistensi FUIB di Kabupaten Pasuruan telah berkegiatan sejak 2016, namun berdasarkan Akta Notaris Badul Rozak, SH., secara resmi tercatat pada tanggal 06 April 2018. Perkumpulan yang bersifat mandiri dan

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ JEMBER

independen ini mempunyai visi yang amat mulia. FUIB berpandangan sangat penting dan mendasar untuk merumuskan visi sebagaimana menjadi kesepakatan para anggotanya, bahwa FUIB bervisi **"Terjaganya aqidah Umat Islam dari berbagai penyimpangan dan penyesatan, serta terwujudnya keutuhan Negara Kesatuan Republik Indonesia dari disintegrasi bangsa".**

Untuk mencapai visi dimaksud FUIB membangun misi secara konsisten bersama-sama elemen FUIB yang tergabung di dalamnya yaitu:

1. Melaksanakan amar ma'ruf nahi munkar.
2. Menggalang Persatuan dan Kesatuan diantara komponen Umat Islam.
3. Menjaga Keutuhan Negara Kesatuan Republik Indonesia.
4. Berpartisipasi aktif dalam menjaga kemurnian aqidah Islam dari berbagai penyimpangan.

Dengan semangat inilah kami bergerak membawa umat Islam di Pasuruan untuk menciptakan kehidupan yang senantiasa diridhai Allah Subhanahu wa Ta'ala.

III. STRUKTUR PENGURUS HARIAN

Ketua : HABIB MUHAMMAD NIZAR BSA
Sekretaris : NUR ADI SEPTIANTO
Bendahara : drg. HAFID BAWAZIR

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
JEMBER

IV. FOTO DOKUMENTASI (terlampir}

V. KHATIMAH

Dengan mengucapkan jazakumullah khair, telah membaca profil singkat FUIB ini semoga kita semua yakin dan tidak ragu untuk berada dalam barisan ini. Semoga Allah Ta'ala senantiasa menjaga keutuhan, kebersamaan, persatuan, dan kebaikan dalam ruang gerak kita ini. Bahwa usaha yang dilakukan ini tentu masih banyak diperlukan penyempurnaan. Oleh karenanya segala saran dan masukan demi kebaikan bersama sangat dibutuhkan agar dinamika kebaikan terus berkembang. Tak urung, usaha-usaha yang dikerjakan ini terselip khilaf dan salah, kami memohon ampunan hanya kepadea Allah Ta'ala untuk kami dan seluruh umat Islam.

Bangil, 23 Pebruari 2021

LAMPIRAN 5

DOKUMENTASI PENELITIAN DI LAPANGAN

	
Peneliti dengan Ustadz Ali Abu Ibrahim, Pimpinan Pondok Pesantren As Sunnah Bugul Lor Kota Pasuruan	**Peneliti dengan Ustad Miqdar Pimpinan dan Jajaran Pengurus Pondok Pesantren Ibnu umar**
	
Peneliti dengan Ustadz Haris Pimpinan dan Pengurus Majlis Bahjah Walidain	**Peneliti dengan Ketua dan Pengurus FUIB Pasuruan**
	
Peneliti dengan Ketua FUIB (Forum Umat Islam Bersatu) Pasuruan	**Wawancara dengan Dr. Taufiq Rahman (Tokoh Agama Kota Pasuruan)**

	
Wawancara dengan KH. Machfud Hamid Pengasuh Pondok Pesantren Miftahul Ulum Gondangrejo Kec.Gondang Wetan Kab.Pasuruan	**Wawancara Peneliti dengan H. Ansori (Ketua Takmir dan Pengurus Masjid Hidayatulloh Kota Pasuruan)**
	
Wawancara Peneliti dengan H. Ansori (Ketua Takmir dan Pengurus Masjid Hidayatulloh Kota Pasuruan)	**Wawancara dengan Gus H. Abdul Aziz AR Ketua Aswaja NU Center Bangil**
	
Wawancara dengan KH. Abdussalam (Pimpinan Yayasan Al Hamidy Al Islamiyah Kalisat Rembang)	**Wawancara dengan KH. Abdussalam (Pimpinan Yayasan Al Hamidy Al Islamiyah Kalisat Rembang)**

DOKUMENTASI KASUS KONFLIK
ANTARA NAHDLATUL ULAMA (NU) DAN SALAFI DI PASURUAN

Penolakan Pengajian Felix Siauw di Masjid Manarul Isl
Bangil Pasuruan, Sabtu 4-11-2017

4. Felix Siauw



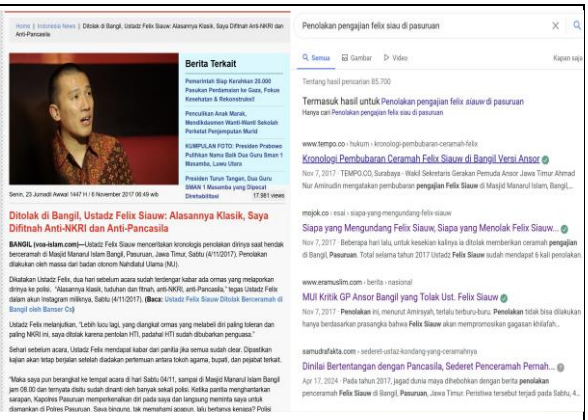
Felix Siaw. (Dok. Ist.)

Pada tahun 2017, jagad dunia maya dihebohkan dengan berita penolakan penceramah Felix Siauw di Bangil, Pasuruan, Jawa Timur. Peristiwa tersebut terjadi pada Sabtu, 4 November 2017. GP Ansor dan Banser kompak menolak digelarnya pengajian Felix Siauw di Masjid Manarul Islam, Bangil.

Video



Pernyataan Ustadz Felix Siauw Setelah Pengajiannya di bubarkan...

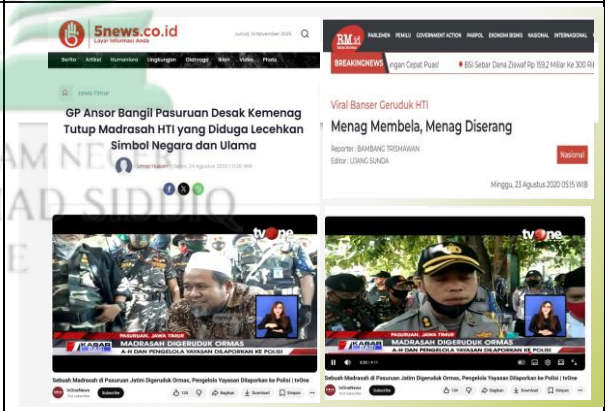


Sengketa NU dan Salafi Perebutan Pengelolaan
Masjid Hidayatullah di Purworejo Pasuruan



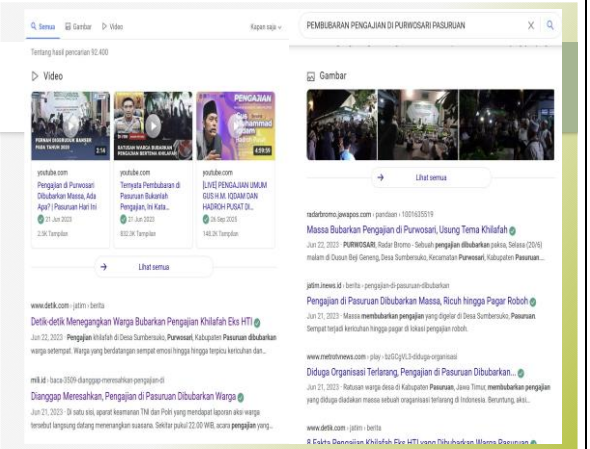






- PEMBUBARAN PENGAJIAN KHILAFAH DI DESA SUMBERSUKO PURWOSARI PASURUAN





DOKUMENTASI KASUS HARMONY
ANTARA NAHDLATUL ULAMA (NU) DAN SALAFI DI PASURUAN

DOKUMENTASI HARMONI NU DAN SALAFI PANITIA KURBAN MAJLIS BAHJAH WALIDAINI BEJI PASURUAN



GOTONG ROYONG MEMBANGUN MASJID MAJLIS BAHJAH WALIDAINI BERSAMA MASYARAKAT BEJI PASURUAN



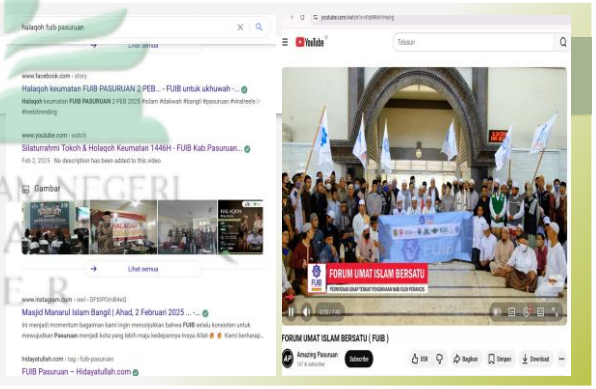
KEGIATAN AKSI BELA PALESTINA DI ALUN-ALUN BANGIL PASURUAN



KEGIATAN KAJIAN AKBAR FUIB BERSAMA MASYARAKAT

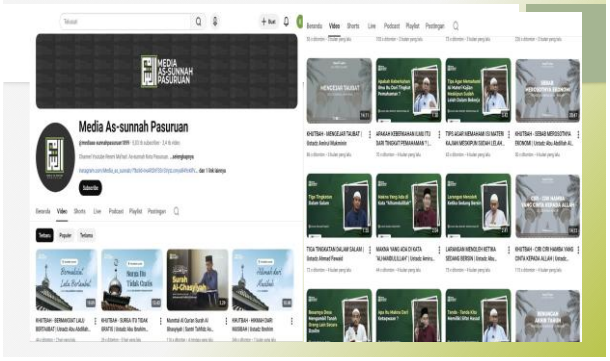






Kerja Bhakti Ponpes As Sunnah Bersama Masyarakat di Bugul Lor Pasuruan





LAMPIRAN 6

MUMTAZ
JURNAL PENDIDIKAN AGAMA ISLAM
Publisher:
Program Studi Pendidikan Agama Islam
UNIVERSITAS ISLAM IBRAHIMY BANYUWANGI
E-ISSN: 2809-204X
P-ISSN: 2809-2139

MUMTAZ : Jurnal PendidikanAgama Islam
Volume 5 Number 2 (2025) : 549-563
Available online at https://ejournal.uniib.ac.id/index.php/mumtaz

CONTEXTUALIZING ISLAMIC BROTHERHOOD BETWEEN NAHDLATUL ULAMA AND SALAFI IN THE REALIZATION OF SOCIAL HARMONY

Syaikhul Hadi*[1], Aminullah Elhady[2], Ubaidillah[3]
Studi Islam, UIN Kiai Haji Achmad Siddiq, Jember, Indonesia
e-mail: [1]syaikhul.jombang@gmail.com , [2]aminelhady@uinkhas.ac.id,
[3]ubed21072011@lecturer.uinkhas.ac.id.

DOI: https://doi.org/10.69552/mumtaz.v5i2.3494

Received:	Revised:	Accepted:	Published:
July 08, 2025	August 22, 2025	August 31, 2025	September, 2025

*Corresponding author

Abstract

The contextualization of ukhuwah islamiyah (Islamic brotherhood) within the Muslim community has become a crucial issue amid increasing internal fragmentation based on ideology, particularly between NU and Salafi. In Pasuruan, differences in religious views and social frictions often create tensions, indicating that ukhuwah is not uniformly understood or practiced but shaped by each group's ideological construction. This study employs a qualitative approach with a sociological perspective and Alfred Schutz's social phenomenology. Data were collected through passive participant observation, in-depth semi-structured interviews, and documentation studies, then analyzed phenomenologically through the stages of horizontalization, clustering, textural and structural description, and essence formulation. Data validity was ensured through source and technique triangulation. The study aims to: (1) describe the conceptual paradigm of ukhuwah islamiyah as understood by NU and Salafi; (2) explore how ukhuwah islamiyah is practiced in the social life of both groups in Pasuruan; and (3) explain the interpretative differences of ukhuwah islamiyah in building social harmony. The findings reveal that NU embraces an inclusive understanding of ukhuwah within the framework of the trilogy of brotherhood—islamiyah, wataniyah, and bashariyah—emphasizing tolerance, intergroup cooperation, and social harmony. In contrast, Salafi interprets ukhuwah exclusively within the boundaries of shared creed and manhaj, restricting social interaction to those with the same orientation. Field practices show complex dynamics: while cooperation exists in activities such as funeral rites (takziah) and communal work (gotong royong), ideological divides continue to weaken solidarity. These findings highlight the importance of multicultural, dialogical, and spiritual approaches to realizing ukhuwah islamiyah

Copyright © 2025 The Author(s).
This article is distributed under the terms of the Creative Commons Attribution-ShareAlike 4.0 International License (CC BY-SA 4.0).

LAMPIRAN 7

BIODATA PENULIS

Nama	Dr. H. Syaikhul Hadi, S.Ag., M.Fil.l
Nip	197507152000031003
Tempat/Tanggal Lahir	Jombang, 15 Juli 1975
Alamat Email	syaikhul.jombang@gmail.com
Pangkat/Golongan	Pembina Tk. I / (IV/b)
Jabatan	Kepala Bagian Tata Usaha
Instansi	Kantor Wilayah Kementerian Agama Provinsi Jawa Timur
Pendidikan	MI Mambaul Ulum Corogo Jogoroto Jombang MTs Mambaul Ulum Corogo Jogoroto Jombang MAN - PK Mambaul Maarif Denanyar Jombang S1: IAIN Syarif Hidayatullah Jakarta tahun 1999 S2: IAIN Sunan Ampel Surabaya tahun 2002
Pengalaman Jabatan	1. Kasi Produk Halal, Pembinaan Syariah dan Sistem Informasi Urusan Agama Islam Bidang Urais Binsyar Kanwil Kemenag Prov. Jawa Timur (2013 – 2015) 2. Kepala Sub Bagian Organisasi, Tata Laksana, dan Kepegawaian Bagian Tata Usaha Kanwil Kemenag Provinsi Jawa Timur (2015 - 2019) 3. Kepala Kantor Kementerian Agama Kabupaten Ponorogo (2019 – 2022) 4. Kepala Kantor Kementerian Agama Kabupaten Pasuruan (2022 – 2024) 5. Kepala Bagian Tata Usaha Kanwil Kemenag Prov. Jawa Timur (2024 sd Sekarang)

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI
KIAI HAJI ACHMAD SIDDIQ
J E M B E R